

ALHAZRAT NETWORK

(علحضرت نیٹ ورک)

www.alahazratnetwork.org

چار جوابوں کے مقابلہ میں پرویا ہوا ہار

# الْقِلَادَةُ الْمُرَصَّعَةُ فِي نَحْرِ الْأَجُوبَةِ الْأَرْبَعَةِ

۱۳۱۲ھ

تصنیف لطیف :-

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALHAZRAT NETWORK

اعلحضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

# الِقْلَادَةُ الْمَرْصَعَةُ فِي نَحْرِ الْجَوَابَةِ الْارْبَعَةِ

(چار جوابوں کے مقابلہ میں پرویا ہوا ہمار)

(مولوی اشرف علی تھانوی کے چار فتوؤں کا ردِ بلیغ)

۱۲۰۰ھ میں از کان پور بازار میرہ دکان نور بخش و محمد سلیم مرسلہ مولوی محمد شفیع الدین صاحب مکی نوبی  
تقلید مولوی احمد حسن صاحب کانپوری ۱۴ صفر ۱۳۱۲ھ

بخدمت محکم کلماتِ تعلیم و تسلیم جناب احمد رضا خاں صاحب و امت افضالہم السلام علیکم، ایک  
استغنا خدمت شریف میں ارسال ہے پہلا جواب مولوی اشرف علی تھانوی نے لکھا تھا دوسرا جواب مولوی قاسم علی  
مراد آبادی نے لکھا ہے چونکہ دونوں جوابوں میں مخالفت ہے لہذا ارسال خدمت شریف میں کیا گیا ہے جو جواب صحیح ہو  
اُس کو مہر و دستخط سے مزین فرمائیں، اگر دونوں جواب خلاف تحقیق ہیں تو جناب علیہ جواب مع حوالہ کتب تحریر  
فرمائیں صاحبو! بھکھ ایھا العلماء! سمحکم اللہ تعالیٰ (اے علماء! رحمہ اللہ تعالیٰ! تمہارا جواب اس سلسلہ  
میں کیا ہے؟) ان مسئلوں میں کہ:

- (۱) ایک شخص اپنے ایک پیڑ سے معذور ہے چونکہ اس کو شب کو دوبارہ مسجد میں آنے سے تکلیف ہوتی ہے تو وہ  
شخص مسجد میں قبل اذان و جماعت کے اپنی نماز پڑھتا ہے اور ایک شخص کے اقامت کہہ کر پڑھ لیتا ہے پس شخص  
مذکور کو جماعت کا ثواب ہوگا یا نہ۔ اور جو جماعت مع اذان کے بعد کہوگی اُس میں کچھ کرابت ہوگی یا نہ؟
- (۲) ہمراہ شخص مذکور کے جو نماز پڑھتا ہے تو بعد والی جماعت بسبب فوت ہونے سے تہجد کے ترک کرتا ہے جائز ہے  
یا نہ؟

- (۳) ایک شخص ہمیشہ قیلولہ اس طرح کرتا ہے کہ اُس کی نظر کی جماعت اولیٰ ترک ہو جاتی ہے اور عذر اُس کا خوف  
فوت تہجد ہے جائز ہے یا نہ؟

(۴) چند شخصوں کو کوئی ضرورت درپیش ہے وہ چند شخص قبل اذان و جماعت اپنی نماز جماعت سے مسجد میں پڑھیں جائز ہے یا نہ؟ بیدنوا توجروا

### جواب کان پور

جواب سوال اول: نفس جماعت کا ثواب ملے گا مگر جماعت اولیٰ کی فضیلت سے محروم رہے گا، جماعت اولیٰ وہی ہوگی جو اذان و اقامت سے اس کے بعد ہوگی اور اس میں کچھ کراہت نہیں ہے۔  
جواب سوال دوم: خوف فوت تہجد ترک جماعت اولیٰ میں عذر نہیں ہے۔  
جواب سوال سوم: یہ عذر ترک جماعت ظہر نہیں ہو سکتا۔

جواب سوال چہارم: ضرورت شدیدہ میں ترک جماعت اولیٰ جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتابہ محمد اشرف علی  
ازگروہ اولیا

### جواب مراد آباد

جواب سوال اول: کیا یہ ہے کہ شخص مندرجہ سوال کا جماعت کرنا مکروہ تحریمیہ ہے تو اب جماعت اصلاً نہ ہوگا اس لئے کہ اولاً تو معذور ہے جماعت ساقط ہے بلکہ بلا جماعت امید حصول ثواب بوجہ معذوری کے ہے  
کما فی الہندیۃ و تسقط الجماعۃ بالاعذار  
حتی کا تجب علی المریض والمقعّد و  
النہض ومقطوع الید والرجل من خلاف  
والمفلوج الذی لا یتطیع المشی و  
الشیخ الکبیر العاجز او کان قیام المریض  
او یخاف ضیاع مالہ انتہی ملخصاً۔ اپنے مال کے ضیاع کا خطرہ ہو نہ کہ رسیا زاد پر جماعت اجنبیہ کی انتہی قناعت  
ومعہذا (اور اس کے باوجود۔ ت) اس شخص کا بغیر اذان و اقامت کے جماعت کرنا علی الخصوص  
ایسے شخص کے ساتھ کہ وہ شرعاً معذور نہیں ہے موجب کراہت تحریر کا ہے۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں



رات کی نماز مندوبات سے ہے۔ (ت)

وصلوۃ اللیل۔

علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں،

قال فی البحر الذی ینظر من کلام اهل المذہب  
الاشع منوط بترك الواجب او السنة  
المؤكدۃ علی الصحیحۃ لتصریحهم بان  
من ترك سنن الصلوات الخمس قبل یأثم  
والصحیحۃ ان یأثم وتصریحهم بالاثم لمن ترك  
الجماعۃ مع انها سنۃ مؤكده علی الصحیحۃ۔ فقط

بحر میں کابل مذہب کے کلام سے ظاہر ہوئے کہ صحیح مذہب پر بناء  
تہ ہوگا جب ترک واجب یا ترک سنت مؤکدہ ہو  
کیونکہ علماء کی تصریح ہے جو شخص صلوات خمس کی سنن  
ترک کرے ایک قول کے مطابق گناہ نہ ہوگا اور صحیح تہ کہ گناہ ہوگا  
اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ جماعت کا ترک گناہ  
ہے لاکر وہ صحیح قول کے مطابق سنت مؤکدہ ہے۔ (ت)

جواب سوال سوم بہتر ہے کہ خوف فوت تہجد کے اس قدر قلیل نہ کرے کہ جو جب ترک فضیلت جماعت  
اولیٰ کا ہووے ولہذا اگر کرے تو جائز ہے بشرطیکہ جماعت ترک نہ ہو جائے کہ جماعت ثانیہ ہووے اس لئے کہ  
ہمارے اساتذہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک قول محقق یہی ہے کہ جماعت ثانیہ بلا کراہت درست ہے اور مساوی  
ہے ثواب میں فضیلت اولیٰ کے اور جماعت اولیٰ اولیٰ ہے چنانچہ میرے استاد و کامل و محدث والد ماجد قدس سرہ  
کا اثبات جماعت ثانیہ کے بارے میں ایک رسالہ وصول فرمایا ہے من شاء فلیطالع علیہا جو شخص تفصیل چاہے  
اس کا مطالعہ کرے۔ (ت) بناء علیہ واسطے ادا کے نماز تہجد کے کراہی درجہ کی مستحب ہے اس قدر قلیل نہ کرنا کہ جس سے  
جماعت اولیٰ ترک ہو جائے نہ مطلق جماعت بلاشبہ جائز ہے اس لئے کہ فضیلت جماعت کی مساوی فضیلت تہجد کے  
نہیں ہے بلکہ کتر ہے من شاء فلیطالع الاحادیث المصریۃ فی هذا الباب من الصالح والحسان  
(جو شخص تفصیل چاہتا ہے وہ ان احادیث صحیحہ اور حسان کا مطالعہ کرے جو اس مسئلہ کے بارے میں مروی  
ہیں۔ ت) فقط۔

جواب سوال چہارم بحالت عذر شرعی کے بھی قبل اذان کے مسجد میں جماعت کرنا اشخاص مندرجہ سوال کا  
درست نہیں مگر وہ ہے البتہ بعد اذان کے درست ہے

كما فی الہندیۃ ویکرہ اداء العکوبۃ بالجماعۃ  
فی المسجد بغیر اذان واقامۃ۔  
جبکہ کہ ہندیہ میں ہے مسجد میں اذان واقامت کے بغیر  
فرض نماز کی جماعت مکروہ ہے۔ (ت)

سہ درمختار باب الترتیب والتوافل مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ دہلی ۹۶/۱  
لئے رد المحتار مطلب فی السنۃ وتعلیقہا مصطفیٰ البانی مصر ۷۷/۱  
لئے فتاویٰ ہندیہ الفصل الاول فی صفۃ واحوال المردون مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۵۳/۱

ہی مکرور مسئلہ کا تحریر ہوا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب فقط حررہ العبد  
المفتقر الی اللہ الغنی محمد قاسم علی عفی عنہ

الجواب صحیح والمجیب نجیب

بینظر ۱۳۰۰  
شکستہ محمد گل

قاسم علی ثلث  
مولانا محمد عالم علی

## الجواب

اللهم هداية الحق والصواب

(لے اللہ! حق اور صواب کی پست عطا فرما)

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ الذی  
بدء علی الجماعة والصلوۃ والسلام علی  
صاحب الشفاعۃ والہ وصحبہ اولی البراعۃ  
وسائر اہل السنۃ والجماعۃ۔  
شروع اللہ کے نام سے جو نہایت رحمت والا اور مہربان  
ہے، تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے جس کا مبارک  
ہاتھ جماعت پر ہے اور صلوٰۃ و سلام اس ذات اقدس  
پر جو صاحب شفاعت ہے آپ کی آل اور اصحاب  
پر جو صاحب فضیلت ہیں اور تمام اہل سنت و جماعت پر،

جواب سوال اول وچہارم: بالظہر مذکور محکومہ و محکوم پر ہے نہ اس وجہ سے کہ معذور سے جماعت ساقط  
یا اسے یہ جماعت ثواب ثابت نہ کہ؛

اولاً ساقط وجہ ہے نہ جواز بلکہ جماعت افضل و عزیزیت،

دفعہ المحتار قولہ من غیر حرج قید  
لکونہا سنۃ مؤکدۃ او واجبۃ فی الحدیث  
یرتفع الا شو ویرخص فی ترکہا وکنہ یفوتہ  
الا فضیلۃ۔  
رد المحتار میں ہے کہ مان کا قول من غیر حرج قید ہے  
اس بات کی کہ جماعت سنت مؤکدہ یا واجب ہے  
اور حرج کی وجہ سے غمناخ اور جماعت کے ترک میں  
نقصت ہوگی البتہ وہ افضل کو قوت کر دے گا البتہ (ت)

ثانیاً نہ یہ جماعت ثواب جماعت مانع جماعت فشان ما بین الحکم والحقیقۃ (علم اور  
حقیقت میں نہایت سی فرق ہے۔ ت) سورۃ اخلاص ثلث قرآن عظیم کے برابر ہے کیا تین بار سے پڑھنے والا مکران  
ممنون ہوگا (نماز میں) بجا عشاء قیام نصف شب اور مع جماعت فجر قیام تمام میل کے مساوی ہے کیا یہ نمازیں عمت  
سے پڑھنے والا ایسا ہے یا اسے کفار شرعی میں اس کی نظر تہیز اور ہزار ہیں۔



معاذ بن جبل، جابر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن عباس،  
 ام کلثوم بنت عقبہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
 اجماع سے بھی روایات مروی ہیں۔ مالک، احمد اور  
 مسلم نے ام المؤمنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے  
 حوالے سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم نے فرمایا: جس نے نماز عشاء جماعت کے ساتھ  
 ادا کی تو اس نے نصف رات قیام کیا اور جس نے صبح  
 کی نماز باجماعت پڑھی تو اس نے تمام رات قیام کیا (ت)

ثالثاً زانیہ حالت میں بے ادائے جماعت ثواب جماعت ملنا ثابت۔

محقق علی الاطلاق فتح القدر میں اور علامہ ابراہیم  
 حلبي نے غنیہ میں مسئلہ اعمیٰ کے تحت یہ لکھا ہے کہ  
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نایاب فرمانا کہ میں تم سے  
 سے رخصت نہیں پاتا، اس کا معنی یہ ہے کہ میں تم سے  
 نے جماعت کی فضیلت و ثواب بغیر حاضری جماعت کے  
 نہیں پاتا اس کا یہ معنی نہیں کہ آپ نے حاضری جماعت  
 نایاب لازم فرمائی کیونکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 نے اپنے دوسرے صحابی عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ  
 کو اسی عذر کی بنا پر جماعت سے رخصت عنایت  
 فرمائی ہے جیسا کہ بخاری و مسلم میں موجود ہے (ت)

تنبیہ اقول (میں کہتا ہوں) ہمارا استنبہ  
 و دلیل ان دونوں بزرگوں کے اس افادہ سے ہے کہ  
 فضیلت جماعت حاضری کے بغیر حاصل نہ ہوگی

رضی اللہ تعالیٰ عنہم مالک و احمد و  
 مسلم عن امیہ المؤمنین عثمان غنی الغنی  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم من صلی العشاء فی  
 جماعة فکانما قام نصف اللیل ومن صلی  
 الصبح فی جماعة فکانما صلی اللیل  
 کلہ۔

قال المحقق علی الاطلاق فی فتح القدير و  
 العلامة ابراهيم الحلبي فی الغنية فی  
 مسألة الاعشى وقول النبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم لہ ما اجد لك من خصمة  
 معن لا اجد لك من خصمة تحصل لك  
 فضيلة الجماعة من غير حضورها  
 لا ایجاب علی الاعشى لانه علیہ الصلوة  
 والسلام من خص لعثمان بن مالک رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ علی ما فی الصحيحین

تنبیہ اقول استنبہ نا انما هو  
 بهما افاد من عدم حصول الفضيلة  
 ولولمعد و ربذ و انت الحضور و فيه



خواہ وہ شخص معذور ہی کیوں نہ ہو، اور اس میں تفصیل ہے جس کے جاننے کے لئے مرقی وغیرہ کی طرف رجوع ضروری ہے، باقی حدیث کا یہ معنی کرنا میرے نزدیک محل نظر ہے جس کی معرفت حدیث کے طریق کو جمع کرنے سے ہو گی۔  
 — تو صحیح مسلم میں حضرت ابوسریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ایک نابینا شخص آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے کوئی مسجد میں لانے والا نہیں، انھوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہا کہ آپ اسے اس بات کی اجازت دے دیں کہ وہ گھر میں نماز ادا کر لے، آپ نے اجازت مرحمت فرمائی، جب وہ گھر سے لوٹا آپ نے وہ بارہ بلایا اور پوچھا، کیا تم نماز کی اذان سنتے ہو؟ عرض کیا، ہاں۔ فرمایا، اس کا جواب دو (یعنی باجماعت نماز پڑھو) اسے سراج نے مسند میں تفصیلاً بیان کرتے ہوئے اس صحابی کا نام لیا کہ آپ کی خدمت میں حضرت ابن ام مکتوم نامی صحابی حاضر ہوئے الحیث۔ حاکم روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! مدینہ طیبہ میں بہت کٹھن والے کپڑے اور دوندے ہیں، فرمایا، تم جی علی الصلوٰۃ حتی علی الفلاح سنتے ہو؟ عرض کیا ہاں۔

ایضاً تفصیل یعلم بالرجوع الی المراقی وغیرہا ماکون معنی الحدیث هذا فاعتدای محل نظر یعرفه من جمیع طرق الحدیث فقہ صحیح مسلم عن ابی ہریرۃ قال اقی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرجا اعمی فقال یا رسول اللہ انہ لیس لی قائد یقودنی الی المسجد فسال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یرخص لہ فیصلی فی بیتہ فرخص فلما ولی دعاء فقال هل تسمع النداء بالصلاۃ فقال نعم قال فاجبہ واخرجه السراج فی مسندہ صبیحا فقال اقی ابن ام مکتوم الاعمی الحدیث وعند الحاکم عن ابن ام مکتوم قلت یا رسول اللہ ان المدینۃ کثیرۃ المہوام والسباع قال التمسح علی علی الصلوٰۃ حتی علی الفلاح قال نعم قال فحمی ہتلا وعند احمد وابن خزیمۃ



ابن حبان میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اذان سننے پر عرض کیا: اے ابن حبان! اس کی طرف آؤ خواہ گھٹنوں کے بل آنا پڑے اس سلسلہ میں ہماری رائے یہی ہے، حقیقت حال سے اللہ ہی آگاہ ہے کہ حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر چلنا دشوار نہ تھا اور وہ بغیر کسی حرج کے راستہ پالیتے تھے جیسا کہ اب بھی بہت سے نابینا لوگوں میں مشاہدہ کیا جاتا ہے پھر میں نے زرقانی علی الموطا کا مطالعہ کیا تو اس میں بعینہ یہی بات منقول تھی کہ تمام اہل علم کی یہی رائے ہے کہ ان پر تنہا چلنے میں دشواری نہ تھی جیسا کہ اب بھی بہت نابینا افراد تنہا چلتے ہیں۔ اہل علم اور اب علامہ شامی کی وہ بحث بھی مزید پرکھنے کی ہے جو انہوں نے ایسے لوگوں پر جمعہ واجب قرار دیتے ہوئے کی ہے تو کما بلکہ مجھ پر یہ بات واضح ہوئی ہے کہ ایسے نابینا لوگوں پر جمعہ واجب ہوگا جو بغیر کسی فائدہ اور بلا مشقت تنہا راستہ جان کر چل سکتے ہوں اور اس میں کوئی تکلیف یا بوجھ نہ ہو سکتے ہوں جہاں انہوں نے نماز ادا کر لی ہو کہ نہ کر لی ہو اس وقت اس فرض کی طرح ہوں گے جو خود بخود نکلنے پر قادر ہو بلکہ بعض اوقات مرضی کو اس سے کہیں زیادہ مشقت اٹھانا ہوتی ہے تاہل اہل چہرہ میں نے امام نووی کی شرح مسلم دیکھی اس میں انہوں نے دونوں محققین کا جہور سے معنی رخصت ذکر کیا ہوا نقل کر کے فرمایا جہور اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ حضرت

اللہ تعالیٰ عنہ لہیکن یشتق علیہ المشی وکانت یفتدی الی الطریق من دون حرج کما یشاہد الائن فی کشیر من العمیاء ثم راجعت الزرقانی علی الموطا فی آیتہ نصر علی ذلک نقل فقال و حملہ العلماء علی انہ کان لا یشتق علیہ المشی وحدہ کثیر من العمیاء اھ وچ یترجع بحث العلامة الشامی حیث بحث ایحاب الجمعة علی امثال هؤلاء فقال بل یتظہر لی وجوبہا علی بعض العمیاء الذی یمشی فی الاسواق و یعرف الطرق بلا فائد ولا کلفة و یعرف اعم مسجد ارادہ بلا سؤال احد لانه حیث شد کالمريض القادر علی الخروج بنفسه بل ربما تلحقه مشقة اکثر من هذا تامل اھ ثم سآیت الکامام النووی نقل فی شرح مسلم ما ذکرہ المحققان من معنی الرخصة عن الجمهور فقال اجاب الجمهور عنه بانہ سأل

لمہ شرت الزرقانی علی الموطا فصل صلوۃ الجماعة  
علاء رواتہ باب الجمعة

ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ ﷺ سے یہ سوال کیا تھا کہ مجھے گھر پر نماز پڑھنے کی اجازت دی جائے اور غدر کی بنا پر سائنس نہ ہونے کی وجہ سے جماعت کا ثواب بھی حاصل ہو، تو اس کا جواب نفی میں آیا امام نووی نے فرمایا اس گفتگو سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ غدر کی بنا پر فرائض کی جماعت کے سقوط پر تمام امت مسلمہ کا اتفاق ہے اور اس کی دلیل سنت سے وہ حدیث ہے جو حضرت عتبہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس سے قبل مروی ہے، (الدرر)

**اقول** (میں کہتا ہوں، اس تائید میں جو کچھ ہے وہ آپ جان چکے کہ یہ اس صورت میں ہے جب ابن ام مکتوم کے لئے حرج ثابت ہو، شاید حضرت عتبہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لوگوں میں سے ہوں جن کو تنہا چلنا دشوار ہو بخلاف ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان کے لئے ایسا معاملہ نہ تھا، پھر امام نووی نے حضور علیہ السلام کے ارشاد فاجب کے ورود سے یہ بات بھی تو جواب احتمال دیا کہ ممکن ہے یہ کسی حال میں ہی نازل ہو سکے ساتھ ہی اور بھی احتمال ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اجتہاد میں تبدیلی ہوئی ہو، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رخصت مجبئی عدم وجوب ہو اور آپ کا ارشاد فاجب افضل کی طرف متوجہ کر دیا ہو۔

هل له مخصصة ان يصلي في بيته و  
تحصيل له فضيلة الجماعة بسبب  
عذره ففيل لاقال ويؤيد هذا  
ان حضور الجماعة يسقط بالعدر  
باجماع المسلمين و دليله من  
السنة حديث عتب بن  
مالك الخ -

**اقول** وقد علمت ما في هذا  
التائيد فان الشان في ثبوت  
الحرج له رضی اللہ تعالیٰ عنہ و  
لعل عتب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
وحدہ دون ابن ام مکتوم رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما ثم ان الامام النووی  
استشعر ورود قوله صلی اللہ علیہ وسلم  
فاجب فاجب باحتمال انه بوجہ  
نزل في الحال و باحتمال تغیر  
اجتہادہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
وبان الترخيص كاف بمعنى عدم  
الوجوب وقوله فاجب ندب الخ  
الافضل -

**اقول** (میں کہتا ہوں) پتہ و دونوں احتمال  
قول کی وجہ سے تسلیم ہو گا جب کہ ندب پر محمول کرنا  
خلافت ظاہر ہے خصوصاً جب اس کی بنا اذان کے  
سماعت پر ہو کیونکہ ندب تو ہر حال میں حاصل تھا، فافہم  
واللہ تعالیٰ اعلم (د)

دابعاً سب سے قطع نظر کیجئے تو یہاں کا عذر قدر فی الحضور ہے نہ عذر لخاصہ کا ملط والطین و اشالہما  
بلکہ جب اولاً وہی اتیان جماعت ہے اذان کہ در باب استئذان مگر اذان اگرچہ موجب الرحمان و مراقی الفلاح  
و رد المحتار کے اطلاقات بہت وسیع ہیں

و یعارضہا کثیر من روایات البسوط  
و المحيط و الخانیة و الخلاصة و البزازیة  
و الہندیة و غیرہا من المعتمدات حق  
ففسرہا المختار و مشرورہ الدر المختار  
کما بینا فیما علقنا علی ہا قشہ

مگر اس قدر بلاشبہ ثابت کہ نماز پنجگانہ سے جو نماز قوی رجال احرا غیر غزاة مسجد میں یا جماعت ادا کریں اس  
کے لئے سوا بعض صورتیں سنائے کے وقت میں اذان کا پہلے ہو لینا سنت مؤکدہ قریب بواجب ہے اور بے اس کے

علہ دخلت الجمعة و خرجت صلوة العیدین  
و الکسوف و الجنازة و الاستسقاء و غیرہا  
و الفواش و جماعۃ النساء و الصبیان و  
العبد و العرلة و جماعۃ البیوت و الصحراء  
و مستند کل ذلک مذکور فیما علقنا علی  
سر المختار ۱۲۸ غفرلہ (د)

علہ مثلاً جمعہ کے دن شہر یا قصبہ میں جو معذور نظر ٹھیں انہیں اذان کی اجازت نہیں اگرچہ جماعت کریں کہ  
انہیں جماعت کرنا بھی جائز نہیں مگر حج میں عصر عذر و عشاے مزدلفہ کے لئے صرف تکبیر ہوتی ہے نہ اذان۔  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

جماعت کر لینا مکروہ و گناہ یہاں تک کہ یہ جماعت شرعاً اصل معتبر نہیں اس کے بعد جو جماعت باذان و اقامت ہوگی وہی پہلی جماعت ہوگی بلکہ علماء فرماتے ہیں اگر کچھ لوگوں نے آہستہ اذان دے کر جماعت کر لی کہ آواز اذان اور وہ کہ نہ پہنچی تو ایسی جماعت بھی داخل شمار و اعتبار نہیں ہے کہ جب سرے سے اذان ہی نہ بنائے ، و نیز امام کروری میں ہے :

و یکرہ للرجال اداء الصلوة بجماعة في مسجد بلا اعلامین لا فی المفازة و الکفرم والبیوت الخ  
مردوں کے لئے مسجد میں خرائض کی جماعت اذان و اقامت کے بغیر مکروہ ہے ، جنگل ، گھنے باغوں اور گھروں میں مکروہ نہیں الخ (ت)

اقول قوله بلا اعلامین ای بدون الجمع یعنی جماعت فناء فی الکراهة هو الايتان بهما لا باحدهما بدلیل قوله لا فی المفازة الخ فان ترك اعلام الشروع مکروه مطلقاً ولو فی المفازة وقد نص علی الاساءة فی ترکہما۔  
اقول (میں کہتا ہوں) اس کا قول "بلا اعلامین" یعنی اذان و اقامت کو جمع کے بغیر لہذا نہ فی کراہتہ دونوں کے ساتھ نماز باجماعت اور نہ اپنے فرائض کے ساتھ اس کا قول لا فی المفازة الخ اس پر دلیل ہے کہ یہی جماعت کے ساتھ ان کا ترک ہر حال میں مکروہ ہے خواہ جنگل میں ہو اور ان دونوں کے ترک پر اسارت کی تصریح ہے (ت)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

کما فی المہندیة عن الخانیة ولا حاجة ههنا الى استثناء فوائت تودی فی المسجد کما فصل الشامی ولا ما وراء اول فوائت ولو ادیت فی غیر المسجد کما زدناہ علیہ لان الکلام ههنا فی الالاد ۱۲۰ منہ غفرلہ دم ،  
ہندیہ میں خانہ کے حوالے سے یوں ہی ہے اور ان فوت شدہ نمازوں کے استثناء کی ضرورت نہیں جو مسجد میں ادا کی جائیں جیسا کہ شامی نے کیا ہے اور اور نہ ہی ماورائے اول کے فوت شدہ کا استثناء ضروری ہے اگرچہ وہ غیر مسجد میں ادا کی جائیں جیسا کہ ہم نے اس لئے کیا ہے کیونکہ یہاں گفتگو ادا میں ہو رہی ہے۔

ورر وقر علامہ مولیٰ خسرو میں ہے :

(یأتی جمعا) ای الاذان والاقامة (المسافر والمصلی فی المسجد جماعة وفي بدتہ بمصر وكوة للادول) ای المسافر (ترکھا) ای الاقامة (وللثانی) ای المصلی فی المسجد (ترکھا) ای الاذان (ایضا) ای کالاقامة۔

» ان دونوں کو بجالائے، یعنی اذان و اقامت کے ساتھ (مسافر اور نمازی مسجد میں جماعت کے لئے اور شہر میں گھر پر نماز ادا کرنے والا) اور پہلے کے لئے مکروہ ہے، یعنی مسافر کے لئے (اس کا پھوڑنا، یعنی تکبیر کا) اور دوسرے کے لئے، یعنی مسجد میں نماز ادا کرنے والے کے لئے (اس کا چھوڑنا، یعنی اذان کا) بھی، یعنی اقامت کی طرح مکروہ ہے (د)۔

علیہ میں ہے :

لوصلي بعض اهل المسجد باقامة وجماعة ثم دخل المؤذن الامام وبقية الجماعة فالجماعة المستحبة لهم وانكرا هة للادوى كذا في المصنعات۔

اگر کچھ اہل مسجد نے اقامت اور جماعت کے ساتھ نماز ادا کر لی پھر مؤذن، امام اور باقی لوگ آئے تو ان کی جماعت مستحب ہے، پہلی جماعت مکروہ ہوگی، مستحبات میں اسی طرح ہے (د)۔

یہ خاص جزئی مسئلہ مسئلہ ہے خلاصہ و غائیہ و تنبیہ و غیر باریں ہے :

واللفظ للاصاح البخاری جماعة من اهل المسجد اذ نواقي المسجد على وجه الخفاة بحيث لم يسمع غيرهم ثم حضر من اهل المسجد قوم وعلموا فلهم ان يصلوا بالجماعة على وجهها ولا عبرة بالجماعة الاولى۔

الفاظ امام بخاری کے یہی کر تے تھے اہل مسجد میں ایک گروہ نے مسجد میں اتنی آہستہ اذان دی کہ ان کے غیر نے نہ سنی پھر دیگر لوگ آئے اور ان کو علم ہوا تو ان لوگوں کو حق حاصل ہے کہ وہ سنت طریقہ پر جماعت کروائیں پہلی جماعت کا کوئی اعتبار نہیں (د)۔

پس اُس معذور اور اُس کے شریک اور ان ضرورت والوں کا یہ فعل جماعتِ مسنونہ معتبرہ شرعیہ نہیں بلکہ

مطبوعہ مطبع احمد کامل الکائنہ فی دارالاسلام مصر ۱۳۹۱  
» نورانی کتب خانہ پشاور  
» مکتبہ عبیدیہ کوئٹہ

سنة الدرر للحکام فی شرح غرر الاسکام باب الاذان  
سنة فتاویٰ ہندیہ الفصل الاول من باب الاذان  
سنة خلاصة الفتاوى الفصل الاول في الاذان

مکروہ منکر ہے اور جو جماعت باذان و اقامت اس کے بعد ہوگی اس میں کچھ کراہت نہ ہوگی بلکہ وہی جماعت مسنونہ و جماعت اولیٰ ہے۔

ثانیاً جب یہ جماعت جماعت نہیں تو وقتِ نظر حاکم ان کا یہ فعل بعد دخول وقت مسجد سے بے نیت شرمو جماعت باہر جانا ہوا یہ بھی مکروہ اور حدیث میں اس پر وعید شدید وارد ہے  
ابن ماجہ عن امیر المؤمنین عقیل بن ابی ریحان عن حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
عنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

عنه سندہ ضعیفہ واقصوا نعلیہ تبعاً  
للبحر وغیرہ وقد ثبت بسند صحیح  
من حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
لکن فیہ تخصیص مسجد النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم فانه قال قال رسول اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم لا یسجد الخ  
فی مسجدی هذا ثم یخرج منه الا  
لحاجة ثم لا یرجع الیہ الا منافق من واه  
الطبرانی فی الاوسط ولا فی داؤد فی  
مراسیلہ عن سعید بن المسیب رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم قال لا یخرج من المسجد  
احد بعد النداء الا منافق الا احد  
اخرجته حاجة وهو یرید المرجع  
۱۲ منہ غفرلہ (م)

اس کی سند ضعیف ہے ہم نے بحر وغیرہ کی اتباع میں  
اسی پر اقتصار کیا ہے حالانکہ سند صحیح کے ساتھ  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث ثابت  
ہے لیکن اس میں مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
تخصیص ہے، کہا رسالتاب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے فرمایا: میری اس مسجد میں کوئی شخص اذان نہیں  
سننا، پھر کسی ضرورت کے بغیر مسجد سے نکل جاتا ہے  
اور وہ اس مسجد کی طرف نہیں آتا مگر یہ کہ وہ منافق ہے  
اسے طبرانی نے المعجم الاوسط میں ذکر کیا اور امام ابو داؤد  
نے مراسیل میں حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم نے فرمایا: اذان کے بعد مسجد سے منافق کے علاوہ  
کوئی نہیں نکلتا مگر غدر کی وجہ سے جب کوئی حاجت و  
ضرورت اس شخص کو نکالے اور وہ شخص واپسی کا  
ارادہ رکھتا ہو تو منافق نہیں ۱۲ منہ غفرلہ (م)

۵/۴ مطبوعہ دار الکتاب بیروت  
مطبوعہ علیہ لا ہور حصہ ۳  
لے محبت الزوائد بحوالہ الطبرانی اوسط باب فمیں تخرج من المسجد بعد النداء  
۲ کتاب المراسیل باب ما جاء فی الاذان



تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اذان کو مسجد میں پایا  
پھر وہاں سے نکل گیا حالانکہ اسے نکلنے کی کوئی حاجت  
بھی نہ تھی اور وہ ایسی کاراورد نہ رکھتا ہو تو وہ منافق ہے۔

علیہ وسلم من اذکرکہ الاذان فی المسجد  
ثم خرج لم یخرج لم حاجة وهو لا یرید  
الرجعة فهو منافق بلی  
ورخصائیں ہے:

مگر وہ تحریمی ہے سبب ممانعت کے نکلنا اس شخص کا  
جس نے نماز نہ پڑھی ہو اس مسجد سے جس میں اذان ہو گئی  
ہو، شارح نے کہا ما تن اکثر پر ملا ہے (یعنی اکثر یہی  
ہوتا ہے کہ اذان کا وقت ہوئے پر اذان ہو جاتی ہے) اور مرد اذان ہونے سے وقت نماز کا آ جانا ہے خواہ مسجد

مکرہ تحریم اللہ فی خروج من لم یصل  
من مسجد اذن فیہ جری علی الغالب  
والمراد دخول الوقت اذن فیہ او لا۔  
ہوتا ہے کہ اذان کا وقت ہوئے پر اذان ہو جاتی ہے، (اور مرد اذان ہونے سے وقت نماز کا آ جانا ہے خواہ مسجد  
میں اذان ہوئی ہو یا نہ۔) (ت)

بجرا لاتی میں ہے:

نماز کے بغیر نکلنے سے ظاہر اور یہ ہے کہ جماعت کھاتھ  
نماز ادا نہ ہو (ذات)

الظاهر من الخروج من غیر صلاة عدم  
الصلوة مع الجماعة

اقول (میں کہتا ہوں) اس سے ظاہر آ رہا  
وہ جماعت ہے جو مسنونہ مشروع ہو نہ کہ وہ جو مکروہ و  
ممنوع ہو کیونکہ نکلنے پر جماعت وہ طلب جماعت کے  
واسطے ہے اور یہ حکم اسی جماعت کے لئے ہو گا جو  
شرعاً مطلوب ہے، یہ کیسے ہو گا لانکہ پہلے گزر چکا ہے  
کہ بغیر اذان کے جماعت ایسے ہے جیسے جماعت ہوئی  
ہی نہیں، پس اس کا ہرگز اعتبار نہ کیا جائے گا، اللہ  
تعالیٰ تمام نقائص و عیوب اور کمزوریوں سے پاک  
ہے، وہ سب سے بہتر جانتا ہے۔ اس جمل مجددہ

اقول وظاهر ان المراد بالجماعة  
هی الجماعة المسنونة المشروعة  
دون المکروهة المنوعة فان النهی  
عن الخروج انما هو لطلب الجماعة  
فلا يتناول الا الجماعة المطلوبة شرعاً  
کیف وقد تقدم ان الجماعة بلاد  
اذان کلا جماعة فلا یعتد بها اصلاً  
وانه سبحانه وتعالى اعلم  
وعلمه جل محبده انہ

۵۴ ص مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی  
۹۹/۱ مطبعہ مجتبیٰ دہلی  
۴۲/۲ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

لے سنن ابن ماجہ باب الاذان وانت فی المسجد فلا تخرج  
لے درختار باب اوراک الفریضہ  
لے بحر الرائق " " "

واحکم۔

کا علم کامل اور اکمل ہے (ت)

جواب سوال دوم: خوف فوت تہجد نہ ترک جماعت مامور بہا کا مجوز ہو سکتا ہے نہ بعد دخول وقت بلکہ شرکت جماعت شرعیہ مجتہد سے نکل جانے کا طبع نہ جماعت مکروہہ منوعہ کا داعی نہ خود اس عذر کا غالباً کوئی محصل صحیح کیا اذان موجب فوت تہجد ہے غرض یہ ہمارے مسوع نہیں اگرچہ تہجد سنت ہی سہی کمال الیہ کلام المحقق فی الفتح و مال الیہ تلمیذہ المحقق محمد الحلبي فی الحلیۃ قائلانہ الا شبهہ (جیسا کہ اس کا طوف فتح القدر میں کلام محقق نوٹا ہے اور ان کے شاگرد محمد علی نے حلیہ میں لکھتے ہوئے اسی طرف رجوع کیا کہ یہی اشہد ہے۔ ت) کہ اولاً وہ بر تقدیر نیست بھی معارضہ جماعت کا صالح نہیں دربارہ تہجد صرف ترغیبات ہیں اور ترک جماعت پر سخت ہولناک وعیدیں کر حکم کفر تک وارد،

علی تا ویلاتہ المعرفۃ فی امثال المقام  
و حدیثہ عند احمد و انظرانی فی الکبیر  
عن معاذ ابن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
بسنن حسن و قال ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ  
عندہ فی المتخلفین عن الجماعات لو ترکتم  
سنۃ نبیکم لکفرتم۔  
اور جماعت عشا کے نہ حاضر ہونے پر گھر جلا دینے کا قہنہ فرمان ثابت کما فی الصحیحین من

علہ سیاق نصہ فی جواب السؤال الثالث ۱۲ منہ (م)  
علہ ہذا روایۃ ابی داؤد الحدیث سلفظ  
لضئلتہ عند مسلم وغیرہ ۱۲ منہ (م)  
علہ بعض احادیث میں عشا بعض میں فجر، بعض میں جمعہ، بعض میں مطلق جماعت وارد ہے اور سب صحیح ہیں کما  
فی عمدۃ القاری للامام العینی (جیسا کہ امام بدر الدین عینی کی عمدۃ القاری میں ہے۔ ت) یہاں ذکر عشا ہی تھا  
لہذا اس کی تفصیل کی ۱۲ منہ غفرلہ (م)

حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفي الباب  
غیر (جیسا کہ بخاری و مسلم میں اس کو ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم سے روایت کیا اور اس باب میں اس کے علاوہ بھی احادیث موجود ہیں۔ ت)

ثانیاً فوت سنت آئندہ کے خوف متیقن سے فی الحال اپنے ہاتھوں سنت جلیلہ چھوڑ دینے کی نظیر  
یہی ہو سکتی ہے کہ کوئی شخص درگ فردا کے اندیشہ سے آج خودکشی کر لے۔

ثالثاً یہ جہانگاہ میں قصداً مکروہات و منہات شرعیہ کا ارتکاب ہو گا اور تہجد نہ بھی ملا تو حضور  
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نوم میں تفریط نہ رکھی۔

أحمد ومسلم و ابو داود وابن حبان احمد، مسلم، ابو داود اور ابن حبان نے حضرت

کیونکہ مشہور حدیث ہے امام احمد نے حضرت عمرو  
ابن امیر کو تم سے، ابن ماجہ نے حضرت اسامہ  
بن زید سے، طبرانی نے اوسط میں حضرت انس

سے مسلمہ بن حذافہ کے ساتھ اور حضرت ابن مسعود کے

روایت کیا ہے طحاوی نے مشکلی الآثار میں حضرت

جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے ہم نے ان

تمام احادیث کو اپنے رسالے "حسن البراعة

فی تنقید حکم الجماعة" میں ذکر کیا ہے۔

رہی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، تو اسے

لا تعداد اصحاب صحاح و سنن اور اصحاب مسانید

معاجم نے روایت کیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

جامع صغیر میں اس کی نسبت امام احمد اور ابن حبان

کی طرف کی ہے اس کے شارح امام مناوی نے

فرمایا اس کو ان سے ابو داود وغیرہ نے روایت

کیا ہے اور بلا شک یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی موجود

ہے ۱۲ منہ ۱۲ دت)

علہ فائدہ حدیث مشہور و رد من حدیث

عمر و بن ام مکتو مع عند احمد وعن

اسامة بن زيد عند ابن ماجه وعن

انس بن مالك عند احمد وعن ابن مسعود

كلهما عند الطبراني في الاوسط وعن

جابر بن عبد الله عند الطحاوي في مشكل

الاثار وقد ذكرنا احاديثهم في رسالتنا

حسن البراعة في تنقيد حكم الجماعة

احاديث ابی ہریرہ فروا من لا يخصي

من اصحاب الصحاح والسنن والمسانيد

والمعاجم والله تعالى اعلم ۱۲ منہ ۱۲ د)

علہ عزاء فی الجامع الصغیر و لا احمد

و ابن حبان قال شارح المناوی و

س رواه عنه ابو داود وغیرہ اھ ولا شك

انه موجود في صحيح مسلم ۱۲ منہ ۱۲ د)

ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تفریط غنیمتیں نہیں بلکہ سبکدوشی میں ہے۔ (ت)

بلکہ بنیت تہجد سونے والے کو اگرچہ تہجد نہ پائے تو اب تہجد کا وعدہ فرمایا اور اس کی غنیمت کو رب العزت جل جلالہ کی طرف سے صدقہ بتایا۔

الحکم مالک نے مؤطا میں، ابوداؤد اور ترمذی نے ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر وہ شخص جو رات کی نماز (تہجد) کی نیت رکھتا ہو اس پر نیند غالب آجائے تو اللہ تعالیٰ اسے نماز کا اجر و ثواب عطا فرمائے گا اور اس کی غنیمت اس پر صدقہ ہوگی، یہ حدیث ابن ابی الدنیا نے کتاب التہجد میں سند بخیر

کے ساتھ یہ حدیث ذکر کی۔ نسائی، ابن ماجہ، ابن جریر اور بزار نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص بستر پر اس نیت سے لیٹا کہ رات کو اٹھ کر نماز (تہجد) پڑھے گا مگر غنیمت کے غلبہ کی وجہ سے صبح تک اس کی آنکھ نہ کھلی تو اسے اس کی نیت کے مطابق اجر ملے گا اور اس کی نیند اللہ عزوجل کی طرف سے اس پر صدقہ ہوگی اور یہ حدیث معن ابن حبان نے اپنی تصحیح میں حضرت ابودرداء صحیح

عن ابی قتادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیس فی النوم تفریط انما التفریط فی البقیۃ۔  
بلکہ بنیت تہجد سونے والے کو اگرچہ تہجد نہ پائے تو اب تہجد کا وعدہ فرمایا اور اس کی غنیمت کو رب العزت جل جلالہ کی طرف سے صدقہ بتایا۔

مالک فی المؤطا و ابوداؤد والنسائی عن ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ما من امرئ تكون له صلاة یلیل یغلبہ علیہا نوم الا کتب اللہ لہ اجر صلاتہ وکانت نومه علیہ صدقۃ وهو عند ابن ابی الدنیا فی کتاب التہجد بسند جید، النسائی وابن ماجہ وخزیمۃ والبزار بسند صحیح عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال من اتى فراشه وهو نوى ان يقوم فیصلی من اللیل فغلبته عیناه حتی یصبح کم کتب لہ ما نوى وکانت نومه صدقۃ علیہ من ربہ عزوجل وهو بمعناه عند ابن حبان فی صحیحہ عن ابی ذر اور

لے سنن ابوداؤد باب فی من نام عن صلوۃ الزمرہ مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۶۴/۱  
۹۹ ص موطا امام مالک ماجہ فی صلوۃ اللیل میر محمد کتب خانہ کراچی  
۹۶ ص سنن ابن ماجہ باب ماجاء فیمن نام عن جزئہ من اللیل ایچ ایم سعید کتب خانہ کراچی

ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہکذا | ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسی طرح شک بالمشک۔

امیر المؤمنین عرفا روق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابو حمزہ اور ان کے صاحبزادہ سلیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو جماعت صبح میں نہ دیکھا ان کی زد و جد اور ان کی والدہ شفا رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سبب پوچھا، کہا نماز شب کے سبب نیند نہ غلبید کیا نماز صبح پڑھ کر سو رہے، فرمایا: مجھے جماعت صبح میں حاضر ہونا نماز تمام شب سے محبوب تر ہے۔

مالک، ابن شہاب سے وہ ابوبکر بن سلیمان بن ابی حمزہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عرفا روق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سلیمان ابن ابی حمزہ کو نماز صبح میں نہ پایا؟ پچھ صبح کو جب بازار کی طرف گئے اور سلیمان کا گھر بازار اور مسجد نبوی کے درمیان تھا تو آپ سلیمان کی والدہ شفا کے پاس سے گزرے اور پوچھا میں نے سلیمان کو آج نماز صبح میں نہیں پایا تو انہوں نے عرض کیا وہ رات بیدار رہے نماز پڑھتے رہے صبح کو نیند غالب آگئی۔ تو حضرت عرف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا مجھے نماز فجر میں حاضر ہونا اس بات سے زیادہ محبوب ہے کہ میں ساری رات قیام کروں۔ امام عبد الرزاق نے اپنی صنعت میں معمر سے انہوں نے زہری سے انہوں نے سلیمان ابن ابی حمزہ سے انہوں نے اپنی والدہ شفا، بنت عبد اللہ سے بیان کیا کہ ان کی والدہ فرماتی ہیں حضرت عمر میرے پاس آئے تو میرے پاس دو آدمی سوئے ہوئے تھے اس سے وہ اپنا حنا وند ابو حمزہ اور اپنا بیٹا سلیمان مراد لیتے ہیں۔ آپ نے

مالک عن ابن شہاب عن ابی بکر بن سلیمان بن ابی حمزہ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقد سلیمان ابن ابی حمزہ فی صلاة الصبح وان عمر بن الخطاب غدا الی السوق ومسکن سلیمان بین السوق والمسجد النبوی فمر علی الشفاء امر سلیمان فقال لہا امی سلیمان فی صلوۃ الصبح فقالت انہ بات یصلی فغلبتہ عیناہ فقال عمر کانت اشہد صلاة الصبح فی الجماعۃ احب الی من ان اقوم لیلۃ۔ عبد الرزاق فی مصنفہ عن معمر عن الزہری عن سلیمان ابن ابی حمزہ عن امہ الشفاء بنت عبد اللہ قالت دخل علی عمر وعندی رجلان نائمان تعفی نروجھا اباحثۃ و ابنہا سلیمان فقال اما صلیا الصبح قلت لم یزالا

یصلیان حتی اصبحا فصلیا الصبح وناما  
 فقال لان اشهد الصبح فی جماعة احب  
 الی من قیام لیلۃ - واللہ تعالی اعلم  
 فرمایا: جماعت کے ساتھ نماز فجر کی میری تفریح ساری رات قیام سے مجھے زیادہ محبوب ہے۔ (ت) واللہ تعالی اعلم  
 جواب سوال سوم: اقول وباللہ التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) اس  
 مسئلہ میں جواب حق و حق جواب یہ ہے کہ عذر مذکور فی السؤال سرے سے بہودہ و سراپا اہمال ہے وہ نہ مکرر  
 ہے کہ سنت تہجد کا حفظ و پاس اسے تقویت جماعت پر باعث ہوتا ہے اگر تہجد پر وجہ سنت ادا کرتا تو وہ خود  
 فوت واجب سے اس کی محافظت کرتا نہ کہ لغات کا سبب ہوتا،  
 قال عز وجل ان الصلوۃ تنجی عن الفحشاء  
 والمنکر <sup>۱</sup>  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا: بے شک نماز بچائی اور بری  
 باتوں سے روکتی ہے۔

سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

علیکم بقیام اللیل فانہ داب الصلحین  
 قبیکم وقربۃ الی اللہ تعالیٰ ومنہا  
 عن الاثم وتکفیر للسیئات ومطردۃ  
 للداء عن الجسد - رواہ الترمذی فی  
 تہجد کی تلاوت کرو کہ وہ (رات کا قیام) اگلے نیکیوں  
 کی عادت ہے اور اللہ عز وجل سے نزدیک کرنا والا  
 اور گناہ سے روکنے والا اور برائیوں کا کفارہ اور بدن  
 سے بیماری دور کرنے والا۔ اسے ترمذی نے اپنی جامع،

۵۲۶/۱ مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت باب فضل الصلوۃ فی جماعۃ  
 ۳۵/۲۹

۱۹۴/۲ مطبوعہ ایمن کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی  
 ۱۴۶/۲ صحیح ابن خزیمہ باب التجرعین علی قیام اللیل الخ مکتب اسلامی بیروت

ف: حدیث مذکور کے الفاظ صفحہ مذکور پر مصنف میں یوں ہیں: عن معمر بن الزہری عن سلیمان بن  
 ابی حنیفۃ عن الشفاء بنت عبد اللہ قالت دخل علی بنی عمر بن الخطاب فوجد عندی رجلین  
 نائمین فقال وما شان ہذین ما شہد معی الصلوۃ قلت یا امیر المؤمنین صلیا مع الناس و  
 کان ذلک فی مرضہما فلہذا لا یصلیان حتی یصبحا فصلیا الصبح وناما فقال عمر لان اصلی الصبح  
 فی جماعۃ احب الی من ان اصلی لیلۃ حتی اصبح - نذر احمد

جامعہ و ابن ابی الدنیا فی التہجد و  
ابن خزیمہ فی صحیحہ و الحاکم فی المستدرک  
وصحیحہ و البیہقی فی سننہ عن ابی امامۃ  
الباہلی و احمد و الترمذی و حسنہ و  
الحاکم و البیہقی عن بلال و الطبرانی فی  
الکبیر عن سلمان الفارسی و ابن السنی  
عن جابر بن عبد اللہ و ابن عساکر  
عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
اجمعین -

ابن ابی الدنیا نے کتاب التہجد ، ابن خزیمہ نے اپنی  
صحیح اور حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے صحیح کہا  
اور بیہقی نے سنن میں حضرت ابراہام ہاملی سے ،  
اور احمد اور ترمذی نے صحیح قرار دیتے ہوئے روایت کیا ، حاکم  
اور بیہقی نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا ہے اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت سلمان  
فارسی سے ، اور ابن سنی نے حضرت جابر بن عبد اللہ  
سے اور ابن عساکر نے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم اجمعین سے روایت کیا ہے ۔

توفیق جماعت کا الزام تہجد کے سر رکھنا قرآن و حدیث کے خلاف ہے اگر میزان شرع مطہرہ کرانے احوال و افعال  
تو لے تو مکمل جائے کہ یہ الزام خود اسی کے سر تھا بجلادیہ تہجد و قیل و دہ میں جو اس نے خود ایجاد کئے تھے جو انہیں  
تقویت شعار عظیم اسلام کے لئے کر دیں غرض یہ تھا کہ اور اگر وہ میں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قولاً  
و فعلاً منقول ہوئے تو بتائے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کب ایسے تہجد و قیل و دہ کی طرف بلایا جن سے  
جماعت فریضہ فوت ہو ، کیا قرآن و حدیث ایسے ہی تہجد کی ترغیب دیتے ہیں ، کیا سلف صالح نے ایسے ہی قائم لیل  
کئے ہیں ! عا ش و کلا ش

ترجمہ نہ کسی بکعبہ اسے اعرابی

کین رہ کہ تو میری برکستان است

(اے اعرابی! مجھے ڈر ہے کہ تو کعبہ کو نہیں پہنچے گا کیونکہ جس راستہ پر تو چل رہا ہے  
وہ ترکستان کو جاتا ہے)

یا ہذا سنت ادا کیا چاہتا ہے تو بروجہ سنت ادا کر ، یہ کیا کہ سنت لیجئے اور واجب فوت کیجئے ، ذرا الجوش ہوش کن  
اگر جتنی تلخ گزرے ، و سوسہ ڈالنے والے نے تجھے یہ چھوٹا ہمانہ سکھایا کہ اسے مفتیان زمانہ پر پیش کرے  
جس کا خیال ترغیبات تہجد کی طرف جائے تجھے تقویت جماعت کی اجازت دے جس کی نظر تا کلمات جماعت  
پر جائے تجھے ترک تہجد کی مشورت دے کہ من ابتری بیلین اختار اھو فیہما (دو باتوں میں مستل  
نہ شخص ان دو میں سے آسان کو اختیار کرے ۔ ت) یہ حال مفتیوں سے ایک نہ ایک کے ترک کی دستاویز  
فقہ ہے مگر عا ش خدام فقہ و حدیث نہ تجھے تقویت واجب کا فتویٰ دیں گے نہ عادی تہجد کو ترک تہجد کی ہدایت

کر کے ارشاد حضور سیدالاسیاد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

یا عید اللہ لاتکن مثل فلان کان یقوم  
الدلیل فترک قیام الدلیل رواہ الشیخان  
عن عبد اللہ بن عمر بن العاص  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

کا خلاف کریں گے۔ یہ اس لئے کہ وہ توفیق معروضہ حقیقت امر سے آگاہ ہیں اُن کے یہاں عقل سلیم و نظر قویم  
و عادل گواہ شہادت دے چکے ہیں کہ تہجد و جماعت میں تعارض نہیں اُن میں کوئی دوسرے کی تفسیریت کا داعی  
نہیں بلکہ یہ ہوائے نفس شریر و وسوسے طرز تدبیر سے ناشی ہوا یا ہذا اگر تو وقت جماعت جاگتا ہو تا اور اطلب  
آرام بڑا رہتا ہے جب تو صراحتاً اُتر و تارک واجب اور اس عذر باطل میں مبطّل و کا ذب ہے سید عالم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

الجفاء کل الحفاء و الکفر و النفاق من  
سمع منادی اللہ ینادی الی الصلوٰۃ  
فلا یجیبہ حدیث حسن قد ذکرنا  
تخریجہ و لفظ الطبوا فی ینادی  
بالصلوة و یدعو الی الصلاح  
نظم اور نظم اور کفر اور نفاق ہے کہ آدمی اللہ کے  
منادی کو نماز کی طرف بلا تائے اور حاضر نہ ہو۔  
یہ حدیث حسن ہے اس کی تحریر کا ذکر ہم نے پہلے  
کر دیا ہے۔ بطرائق کے الفاظ تو ہیں : نماز کی  
طرف بلانے والے اور فلاح کی دعوت دینے والے  
کو کہتے ہیں۔

اور اگر ایسا نہیں تو اپنی حالت جانچ کر یہ قند خواب کیونکر جاگا اور یہ فساد عجب کہاں سے پیدا ہوا اس کی تدبیر کر  
کیا تو قیل و لہ ایسے تنگ وقت کرتا ہے کہ وقت جماعت نزدیک ہوتا ہے ناچار ہوشیار نہیں ہونے پاتا یوں  
ہے تو اول وقت خواب کر، اولیائے کرام قدسنا اللہ تعالیٰ باسرار ہم نے قیل و لہ کے لئے خالی وقت رکھا ہے جس  
میں نماز و تلاوت نہیں یعنی صفحہ کبریٰ سے نصف النہار تک، وہ فرماتے ہیں چاشت وغیرہ سے فارغ ہو کر  
خواب خوب ہے کہ اس سے تہجد میں مدد ملتی ہے اور ٹھیک دوپہر ہونے سے کچھ پہلے جاگنا چاہئے کہ پیش از نزل

صحیح البخاری باب ما یکرہ من ترک قیام الدلیل الخ  
مسند احمد بن حنبل حدیث معاذ بن انس رضی اللہ عنہ  
صحیح البخاری باب ما یکرہ من ترک قیام الدلیل الخ  
مسند احمد بن حنبل حدیث معاذ بن انس رضی اللہ عنہ  
مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۵۲/۱  
دار الفکر بیروت ۳۳۹/۲  
مکتبہ قصیہ بیروت ۱۸۳/۲۰



وضو وغیرہ سے فارغ ہو کر وقت زوال کا ابتدائے ظہر ہے ذکر و تلاوت میں مشغول ہو۔ امام اجل شیخ السیوطی شہاب الدینی والدین شہروردی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عوارف شریف میں فرماتے ہیں،

النوم بعد الفرائض من صلاة الضحیٰ و  
بعد الفرائض من اعداد اخر من الركعات  
حسن قال سفین کان یعجبہم اذا فرغوا  
ان یناموا طلباً للسلامة و هذا النوم فیہ  
فوائد ہنہا انہ یعین علی قیام اللیل الی  
قوله قدس سرہ و ینبغی ان یکون  
انتباہ من نوم النہار قبل السزوال  
بساعة حق یتسکون من الوضوء والطہارۃ  
قبل الاستواء بحیث یکون وقت الاستواء  
مستقبل قبلة ذکر او صاحب الوالی الی  
وضو اور طہارت سے فارغ ہو کر استواء کے وقت (جو ابتدائے ظہر ہے) قبلہ رخ ہو کر ذکر یا تسبیح یا تلاوت  
میں مصروف ہو جائے (الذات)

ظاہر ہے کہ جو پیش از زوال بیدار ہو یا اس سے فوت جماعت کے کوئی متمنی ہی نہیں کیا اس وقت  
سوئے میں کچھ عذر ہے، اچھا ٹھیک دوپہر کو سو گزرتا نہ کہ وقت جماعت آجائے، ایک ساعت قلیلہ  
قلیل الریس ہے، اگر طول خواب سے خوف نہ کرتا ہے تنگی نہ رکھو بخیر نہ بچا کہ بے تکبر و بے ہمتی سو ناہنجی مسنون  
ہے، بترتے وقت دل کو خیال جماعت سے خوب متعلق رکھ کر فکر کی نیند غافل نہیں ہوتی، کھانا حتی الامکان  
علی الضبان کھا کہ وقت نوم تک بخارات طعام فروہ برس اور طول منام کے باعث نہ ہوں، سب سے بہتر  
علائے تعلیل غذا ہے۔ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ما ملأ آدمی وعاء شوا من بطنہ  
بحسب ابن آدم اكلات یقیم صلبہ فان  
کان لامحالة فثلث لطعامہ و ثلث

لہ عارف المعارف علی احیاء العلوم الباب الخمسون فی ذکر العمل فی جمیع النہار مطبوعہ مطبعہ المدینہ قادیان ۱۹۵۰

لشربہ وثلاث لنفسه۔ مرواہ الترمذی وحسنہ وابن ماجہ وابن حبان عن المقدم بن معد یکرِب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
 پانی تہائی سانس کر رکھے۔ اسے ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا۔ ابن ماجہ اور ابن حبان نے حضرت مقدم بن معد یکرِب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

پیٹ بھر کر قیام لیل کا شوق رکھنا ناخیر سے بچو مانگنا ہے، جو بہت کھائے گا بہت پیئے گا، جو بہت پیئے گا بہت سوئے گا، جو بہت سوئے گا آپ ہی یہ خیرات و برکات کھوئے گا۔  
 استغفر اللہ من قول بلا عمل

لقد نسبت به لسأ الذی عقم  
 (میں اللہ تعالیٰ سے بلا عمل قول سے توبہ کرتا ہوں، تحقیق ناخیر عورت کو بچنے کے ساتھ نسل کے اعتبار سے منسوب کیا گیا ہے)

ولہذا حدیث میں آیا حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:  
 ان كثرة الاكل شؤم۔ مرواہ البیہقی  
 فی شعب الایمان عن امر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔  
 بیشک بہت کھانا منحوس ہے۔ اس کو بہتی نے شعب الایمان میں حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے۔

یوں بھی درگزشتہ قیام لیل میں تخفیف کر دو کہ عین خفیف و تام بعد نماز عشاء ذرا سونے کے بعد شب میں کسی وقت بھٹی اگرچہ آدمی رات سے پہلے اداسے تہجد کو بس میں، مثلاً نو بجے عشاء پڑھ کر سو رہا دس بجے اٹھ کر دو رکعتیں پڑھ لیں تہجد ہو گیا، حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،  
 یحسب احدکم اذا قام من اللیل یصلی حتی یصبح انہ قد تعجد انما التہجد المرئ یصلی الصلوۃ بعد سرقدۃ۔ مرواہ الطبرانی عن الحجاج بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
 تم میں کسی کا یہ گمان ہے کہ رات کو اٹھ کر صبح تک نماز پڑھے جیسی تہجد ہو تہجد صرف اس کا نام ہے کہ آدمی ذرا سو کر نماز پڑھے۔ اس کو طہرائی نے حجاج بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سند حسن ان شاء اللہ

لے جامع الترمذی باب ماجاء فی کراہیۃ کثرة الاکل  
 ۶۰/۲ مطبوعہ امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ راولپنڈی  
 ۳۲/۵ الفضل الثانی فی کثرة الاکل حدیث ۵۶۶۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت  
 ۲۲۵/۳ النعم النجیر مروی از حجاج بن عمرو حدیث ۳۲۱۶ مکتبہ فیصلیہ بیروت

عنه بسند حسن ان شاء الله تعالى - تعالیٰ سے روایت کیا ہے۔

سنوئے وقت اللہ عز وجل سے توفیق جماعت کی دعا اور اس پر سچا توکل مولیٰ تبارک و تعالیٰ حبیب تیرا حسن نیت و صدق عزیمت دیکھ کر ضرور تیری مدد فرمائے گا۔ من يتوكل على الله فهو حسبه (جو اللہ تعالیٰ پر توکل و بھروسہ کرتا ہے اس کے لئے اللہ کافی ہے - ت) عارف شریف میں ہے:

لتغيير العادة في الوسادة والغطاء والوطاء  
تأثير في ذلك ومن ترك شيئا من ذلك و  
الله عالم بنيتة وعزيمته يشبهه على  
ذلك بتيسير هارامه

کیونکہ تکبیر، بکھیرنے اور لحاف وغیرہ میں عادت کو بدل دینا یعنی ان کو ترک کر دینا اس سلسلہ میں بہت موثر ہے اور حجامان اشیاء میں سے کسی کو ترک کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کی نیت و ارادہ کو دیکھتے ہوئے اس کے مقصد میں سہولت پیدا فرماتا ہے یعنی کم خوابی کے آداب اس کو پیر آجاتے ہیں (ت)

اپنے اہل نماز و غیرہم سے کسی معتمد کو متعین کر کہ وقت جماعت سے پہلے بنگا دے

كما وكل رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم بلالا لرضي الله تعالى عنه ليلته  
التعريض -

جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
لیلۃ الاحمرین میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو  
بیدار کرنے کی ذمہ داری سونپی تھی (ت)

ان ساتوں تدبیروں کے بعد کسی وقت سوئے ان شاء اللہ تعالیٰ فوت جماعت سے محفوظ ہوگا اور اگر شاید اتفاق سے کسی دن آنکھ نہ کھلی اور بنگانے والا بھی مجبور گیا یا سو رہا یا کما وقع السیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ

عنه علق بالمشية لان فيه ابن لهيعة والكلام  
فيه معروف والاصوب فيه عندي  
ان حديثه حسن ان شاء الله  
تعالى ۱۲ منه (ہر)

مشیت باری تعالیٰ کے ساتھ معلق کرنے کی حکمت  
یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں ابن لہیعہ ہیں اور  
ان میں کلام معروف ہے اور اس کے بارے میں میری  
راے میں یوں کہنا چاہئے اس کی حدیث ان شاء اللہ  
تعالیٰ حسن ہے ۱۲ منہ (ت)

عنه (جیسا کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ واقعہ ہوا۔) قویہ اتفاق غرض مسموع ہو گا اور امید ہے کہ صدق نیت و حسن تدبیر پر ثواب جماعت پائے گا و باللہ التوفیق۔

کیا تیری سجدہ میں بہت اول وقت جماعت کرنے میں کہ دوپہر سے اس تک سونے کا وقفہ نہیں جب تو سب وقوف سے بچ کر گیا سو کر بھی پڑھ کر سوئے بات تو ایک ہی ہے جماعت پڑھ ہی کر سوئے کہ خوف فوت اصلاً نہ رہے جیسے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم روز جمعہ کیا کرتے تھے

الشیخان عن سهل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ما كنا نغيب ولا تغذي الا بعد الجمعة، وفي لفظ للبخاري كنا نغيب مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم تكون القابلة وعندنا عن انس رضي الله تعالى عنه كنا نسكب الى الجمعة ثم نغيب

اور جماعت میں اونی الاحوال کی جانب تنزل کر کے دونوں کو سنت ہی ماننے تاہم تہجد کو جماعت سے کچھ نسبت نہیں جماعت برتقہ پر سنت بھی تمام سن حتیٰ کہ سنت فجر سے بھی اہم و اکد و اعظم ہے و لہذا اگر امام کو نماز فجر میں پاسے اور سمجھے کہ سنتیں بڑھے گا تو شہد بھی نہ ملے گا تو بالا جماع سنتیں ترک کر کے جماعت میں مل جائے و المسئلة منصوب علیہا فی کتب البیہد کافہ (اس مسئلہ پر تمام کتب مذہب میں نص موجود ہے۔ ت) طحاوی حاشیہ مرقا الفلاح شرح نور الایضاح میں زیر قول مصنف الجماعۃ سنتہ فی الاصح (اصح قول کے مطابق جماعت سنت ہے۔ ت) فرمایا:

وفی البدائع عامۃ المشائخ علی الوجوب و بہجزم فی التحقہ وغیرہا و فی جامع الفقہ اعدل الاقوال واقواہا الوجوب (الی ان قال) و علی القول یا نہا سنتہ ہی اکد من سنتہ الفجر۔

بدائع میں ہے کہ عامۃ مشائخ کے نزدیک جماعت واجب ہے۔ اسی پر تحفہ وغیرہ میں جزم ہے اور جامع الفقہ میں ہے سب سے معتدل اور مضبوط قول وجوب کا ہے (آگے چل کر کہا، جن کے قول پر جماعت سنت ہے ان کے نزدیک یہ سنت فجر سے زیادہ اکد ہے۔ ت)

رد المحتار باب النوازل میں ہے:

لیس له ترك صلاة الجماعة لانها من الشعا توفی اکد من سنتہ الفجر ولذا یترکها لو خاف فوت الجماعة۔

عالم دین کے لئے یا جماعت نماز کا ترک جائز نہیں کیونکہ یہ شعار اسلام میں سے ہے اور اس میں فجر کی سنتوں سے زیادہ تاکید ہے یہی وجہ ہے کہ جماعت کے نہ ملنے کا خوف ہو تو سنت فجر کو ترک کیا جاسکتا ہے (ت)

اور سنت فجر بالاتفاق بقیہ تمام سنوں سے افضل، و لہذا بصورت فوت مع الفرصۃ بعد وقت قبل زوال ان کی قضا کا حکم ہے بخلاف سائر سنوں کے وقت کے بعد کسی کی قضا نہیں، و لہذا بلا عذر میں سنت فجر کو بیکڑ کر پڑھنا واجب تر بخلاف دیگر سنوں کے کہ عذر بھی روا اگرچہ ثواب آدھا، و لہذا صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کی قائل سنیت وتر ہوئے سنت فجر کو اس سے اکد ماننے کی طرف گئے، و رد المحتار میں ہے:

السنن اکد ہا سنتہ الفجر اتفاقا و قیل بوجوبہا فلا تجوز صلاتہا

وہ سنن جن پر سب سے زیادہ تاکید ہے وہ بالاتفاق فجر کی سنتیں ہیں، بعض نے انہیں واجب قیل

قرار دیا ہے لہذا اصح قول کے مطابق بغیر عذر کے ان کو  
بیٹھ کر ادا کرنا جائز نہ ہوگا اور اس عالم کے لئے بھی  
ان کا ترک جائز نہیں جو فتویٰ جات کے لئے مرجع  
بن چکا ہو یعنی فتویٰ زلیسی سے فراغت نہ ملتی ہو بخلاف  
باقی سنن کے، یعنی باقی سنن کو لوگوں کی حاجت قوی کے پیش نظر چھوڑ سکتا ہے اور یہ سنن فرائض کے ساتھ اگر  
نوت ہوں تو انکی قضا ہے جبکہ باقی سنن کی قضا نہیں اور ملخصاً (ت)

قاعدہ ابلاغی و علی الاصحح ولا يجوز تركها  
لها لم يصرح بها في الفتاوى بخلاف  
باقی السنن و تقضى اذا فانت معه بخلاف  
الباقي ملخصاً  
باقی سنن کے، یعنی باقی سنن کو لوگوں کی حاجت قوی کے پیش نظر چھوڑ سکتا ہے اور یہ سنن فرائض کے ساتھ اگر  
نوت ہوں تو انکی قضا ہے جبکہ باقی سنن کی قضا نہیں اور ملخصاً (ت)

فجر کی سنتیں بالاتفاق باقی تمام سنن سے اقویٰ ہیں  
جیسا کہ بخاری و مسلم میں سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہا کی حدیث سے ثابت ہے کہ رسالہ کتاب صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نوافل میں سب سے زیادہ حفاظت  
فجر کی سنتوں کی فرماتے تھے (ت)

سنة الفجر اقوى السنن باتفاق الروايات  
لما في الصحيحين عن عائشة رضي الله  
تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم على شيء من النوافل اشد  
تعلها منه على امرئ عتي الفجر  
اسی میں خلاصہ سے ہے :

تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ بغیر عذر کے فجر کی سنتیں  
بیٹھ کر ادا کرنا جائز نہیں جیسا کہ سنن نے امام ابو حنیفہ  
سے روایت کیا ہے (ت)

اجمعوا على ان تركتي الفجر قاء اامن  
غير عذر ولا تجوز كذا روى الحسن عن  
ابي حنيفة  
اسی میں قیہ سے ہے :

جب وقت فجر میں نہ ترو و فجر یا سنن و فجر کی ادائیگی  
کے سوا گنجائش نہ رہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک  
و تراوا کر لئے جائیں اور سنتیں ترک کر دی جائیں اور  
صاحبین کے ہاں سنتوں کی ادائیگی نہ کرنا ادائیگی سے افضل ہے (ت)

اذا لم يسمع وقت الفجر الا الوتر والفجر  
او السنة والفجر فانه يوتر ويترك السنة  
عند ابي حنيفة وعندهما السنة اولى من  
الوتر

۹۵/۱	مطبوعہ معتباتی دہلی	بالترتیب والنوافل	۱
۴۷/۲	ایک ایم سعید کمپنی کراچی	"	۲
"	" " "	"	۳
۴۸/۲	" " "	"	۴

پھر مذہب اصم پر سنت قبلہ ظہر القیہ سن سے آگے ہیں  
صبحہ المحسن واستحسنہ المحقق فی  
الفتح فقال وقد احسن لان نقل المواظبة  
الصريحة علیہا اقوی من نقل مواظبتہ صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی غیرہا من غیر  
سر حکم الفجر اذ وکذا صبحہ فی الدرایۃ  
والعنایۃ والنہایۃ وکذا ذکر تصحیحہ  
العلامة نوح کما فی الطحطاوی علی مراق  
الصلاح وکذا صبحہ فی البحر عن القنیۃ  
وعلمہ بورود الوعید وتبعہ فی الدر-

محسن نے اس کو صحیح اور محقق نے فتح میں اس کو مستحسن  
قرار دیا اور کہا انہوں نے اچھا کیا کیونکہ فجر کی سنتوں  
کے علاوہ سنن ظہر پر ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی جو مواظبت صریح منقول ہے وہ دیگر نوافل کی  
مواظبت منقولہ سے زیادہ اقوی ہے اور  
اسی طرح اسے درایہ، عنایہ اور نہایہ میں صحیح کہا اور  
اسی طرح علامہ نوح نے اس کی تصحیح ذکر کر کے جیسا کہ  
طحاوی علی مرقی الفلاح میں مذکور ہے۔ حجر میں قنیۃ  
کے حوالے سے صحیح کہا اور اس کی علت یہ بیان کی کہ  
ان کے ترک پر وعید وارد ہے اور اس کی اتباع در فخر  
نے کی ہے۔ (ت)

اور امام شمس الامروانی کے نزدیک سنت فجر کے بعد افضل و اگر کتیں مغرب ہیں پھر کتیں ظہر پھر  
رکتیں عشاء پھر قیہ ظہر کما فی الفتح وغیرہ۔

**قلت** (میں کہتا ہوں) ہندیہ میں امام زیلعی  
کی تمیین الحقائق کے حوالے سے یہی بات بیان  
کرتے ہوئے کہا سب سے قوی اور نزدیک سنن  
پھر سنت مغرب پھر لایۃ ظہر بعد عشاء پھر قیہ  
ظہر (مختصلات)

**قلت** وعلیہ مشی فی الهندیۃ  
عن تبیین الحقائق الامام الزیلعی فقال  
اقوی السنن رکعتا الفجر ثم سنة المغرب  
ثم التي بعد الظهر ثم التي بعد العشاء  
ثم التي قبل الظهر ملاحظاً

پھر شک نہیں کہ ہمارے امام کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک سب سنن روایت تہجد سے اہم و آگے ہیں۔  
**اقول** (میں کہتا ہوں) یہ کیسے نہ ہو حالانکہ  
ان سنن اتیکہ تو کہ ہونا بغیر کسی تردّد کے ثابت ہے

**اقول** وکیف لا وقد ثبت استئناہا  
مؤكداً من دون تردد بخلاف التہجد فان

فتح القدير باب النوافل مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر  
تمیین الحقائق شرح کنز الدقائق باب الوتر والنوافل مطبوعہ مکتبہ امیریہ بلاق مصر ۱۲۷۱

بجلاف تہجد کے کیونکہ جمہور علماء اسے (یعنی تہجد کو)  
مندوبات میں شمار کرتے ہیں حتیٰ کہ محقق ابن ہمام جب  
اس مسئلہ پر پہنچے تو انہوں نے غوب بحث کی لیکن وہ  
بھی اس بارے میں کوئی قطعی قول نہ کر سکے اور اس کے  
مندوب مسنون ہونے میں متروک ہوئے، باوجود اس شخص  
کے کہ اولاً قبیلہ اس کے مندوب ہونے کو ظاہر  
کرتی ہیں، پھر ان کے شاگرد دمشق ابن امیر الحاج نے  
اس کے سنت ہونے کو اشدبہ و مختار کیا۔ علاوہ  
ازیں اس میں طویل نزاع کو ذکر کیا ہے اگر عزابت  
مقام اور طوالت کا خوف نہ ہوتا تو ہم وہ تمام گفتگو  
یہاں ذکر کرتے۔ (ت)

یہ سنن روایت کیا کہ بنا پر فرائض کے مشابہ ہیں  
جیسا کہ درمیں ہے (ت)

اگرچہ امام ابو اسحاق شافعی مروزی نے پہلے اس کی نفی  
کرتے ہوئے کہا کہ تہجد حال میں سن روایت ہے  
افضل ہے، امام اجل ابو زکریا قزوینی شافعی نے  
منہاج میں السیئیل دیتے ہوئے ان کی اثبات کی کہ  
جو صحیح حدیث کے بعد بحث نہیں بن سکتی جیسا کہ ہم نے

جمہور العلماء بعد و نہ من المندوبات  
حتیٰ جاء المحقق ابن الہمام فی بحث  
بشأنہ ولم یقطع قولاً فی ردہ و  
استثنائہ مع التخصیص بان الأدلة إلی قولیۃ  
انما تعید الندب، ثم بحث تلمیذہ  
المحقق ابن امیر الحاج اشبہیۃ سنیتہ  
علی ما فیہ من نزاع طویل ولولا غرایۃ  
المقام و مخافة الطویل لایتنا بما فیہ  
من قال وقیل۔

ولذا ہمارے علماء سنن روایت کی نسبت فرماتے ہیں،  
انہا لتاکدھا اشبہت الضرا فیہ کما فی  
الدر۔

اور یہی مذہب جمہور و مشرب منصور ہے  
وان خالفہم الامام ابو اسحاق السمروزی  
من الشافعیۃ فقال بتفصیل التہجد  
مطلقاً و تبعہ الامام الاجل ابو زکریا  
النوری الشافعی فی المنہاج مستدل بآیۃ  
لا حجة لہ فیہ عند التدقیق کما بیئنا فی

اسے امام احمد، امام مسلم اور دیگر چاروں محدثین  
ائمہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے،  
اور شیخ محمد بن ہارون روایاتی نے اپنی سند اور  
(باقی صفحہ آئندہ)

عہ اخرجہ الاثمۃ احمد و مسلم و  
للابۃ عن ابی ہریرۃ و محمد بن  
ہارون السرویانی فی مستدہ والطبری  
لہ و مختار باب البر والنوافل مطبع مجتبائی دہلی



بعض تعلیقاتنا وقد علمت مذهب اصحابنا اپنے بعض عواشی میں اسے بیان کیلئے اور آپ جانتے

(البقیہ عاشر صفحہ گزشتہ)

فی الکبیر عن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل الصلوٰۃ بعد المكتوبات صلاة فی جوف اللیل فحملہ ابو اسحق المروزی ومن واقفہ علی ظہارہ فقالوا ان صلاة اللیل افضل من السنن الراتبۃ قال الامام النووی وقال اکثر اصحابنا الرواتب افضل لانہا تشبہ الفرائض قال والاول اقوی وافوق للحديث آھ وتبعہ العلامة میرک فقال فیہ حجة لابی اسحق المروزی من شافعیۃ علی ان صلاة اللیل افضل من الرواتب وقال اکثر العلماء ان الرواتب افضل والاول اقوی لنص هذا الحديث قال وقد یجاب بان معناہ من افضل الصلاة وهو خلاف سیاق الحديث آھ اما موافقا للجمهور فاولوۃ بان المراد الفرائض وتوابعها ای كان الرواتب لشدة التقاطعها بالمكتوبات وشبهها بعد دخلت فی قوله صلی اللہ

طہرائی نے المعجم الکبیر میں حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، دو دنوں صحابی کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، فرائض کے بعد سب سے افضل نماز رات کے درمیانی حصہ کی نماز ہے۔ امام ابو اسحاق مروزی اور ان کے ساتھ موافقت رکھنے والے علمائے اسے اپنے ظاہری معنی پر غول کہتے ہوئے کہا کہ رات کی نماز سنن راتبہ سے افضل ہے۔ امام نووی نے کہا کہ ہمارے اکثر علمائے فرمایا کہ سنن راتبہ افضل ہیں کیونکہ وہ فرائض کے مشابہ ہیں اور فرمایا پہلا قول اقوی اور حدیث کے بنیاد موافق ہے اسے علامہ میرک نے اسی کا اتباع کرتے ہوئے کہا کہ یہ حدیث امام ابو اسحاق مروزی شافعی کی اس بات پر دلیل ہے کہ رات کی نماز سنن راتبہ سے افضل ہے اور اکثر علمائے کہا ہے کہ سنن مرکبہ افضل ہیں۔ مگر پہلا قول اس نص حدیث کی وجہ سے قوی ہے، اور کہا کہ بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ رات کی نماز افضل نماز میں سے ہے، اور یہ سیاق حدیث کے خلاف ہے اسے بہر حال جوہور کی موافقت کرنے والے ہیں وہ اس کی تاویل یوں کرتے ہیں کہ یہاں اس سے مراد فرائض اور ان کے توابع دونوں میں یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (باقی صفحہ آئندہ)

و اجماعهم علی ان الاقویٰ ہیں کہ ہمارے اصحاب کا مذہب اجماع اس بات پر ہے کہ

7

(بقیہ ساری صفحہ گزشتہ)

کے ارشاد گرامی "فرائض کے بعد" کے تحت سنن راہبہ بھی داخل ہیں کیونکہ سنن مزکدہ کا فرائض کے ساتھ شدید اتصال اور مشابہت ہے۔ ملا علی قاری مرقات میں لکھتے ہیں افضل الصلاة بعد المفروضة یعنی بعد سنن مزکدہ کے اجماع منادی تیسیر میں لکھتے ہیں اور یعنی فرائض سے ان کے لواحق (سنن مزکدہ) اور وہ فرائض جن کی جماعت سنت ہے تمام مراد ہیں کیونکہ اصح قول کے مطابق وہ مطلق نفل افضل ہیں اجماع ہی بات عزیزی کی سراج منیر میں ہے محمد بن ابی تعلیقات علی النامع الصغیر میں لکھتے ہیں رات کے فرائض مطلقاً دن کے فرائض سے افضل ہیں ورنہ سنن راہبہ جو دن میں ہیں وہ تہجد سے افضل ہیں اجماع اور ملا علی قاری نے دو جواب اور دئے اور کہا کبھی یوں کہا جاتا ہے کہ تہجد نفس پر نیاؤ مشقت اور ربا سے دُوری کی وجہ سے افضل ہے اور سنن جو فرائض کے ساتھ ہیں وہ فرائض کی متابعت میں زیادہ ہو کر کہ ہیں وہ اس اعتبار سے افضل ہیں لہذا ان میں کوئی منافات نہیں ہے اجماع یعنی اگر تہجد کو سنن مزکدہ پر یہ فضیلت جزئی حاصل ہے تو یہ ان کی فضیلت کلی کے منافی نہیں ہے فرمایا یا یوں کہا جاسکتا ہے کہ رات کی نماز (تہجد) افضل اس (باقی اگلے صفحہ پر)

تعلیٰ علیہ وسلم بعد المكتوبة قال المولى على القارى في المرقاة افضل الصلوة بعد المفروضة اى توابعها من السنن المؤكدة اجماع وقال المنادى في تيسيرى ولو احققها من الرواتب ونحوها من كل نفل ليس جماعة اذهب افضل من مطلق النفل على الاصح ثم اجماع في السراج المنير للعزيزى وقال محمد الحقنى في تعليقاته على الجامع الصغير اى النفل المطلق في الليل افضل منه في النهار والا فالرأية في النهار افضل من التهجيد ثم اجماع ابدى القارى جوابين آخرين فقال وقد يقال التهجيد افضل من حيث زيادة مشقته على النفس وبعده عن الرياء والرواتب افضل من حيث الاكديّة في المتابعة للمفروضة فلا منافاة اجماع اى ان التهجيد له هذا الفضل الجزئى على الرواتب فلا ينافى في فضلها الكلى قال او يقال صلاة الليل افضل لاشتمالها

لے مرقات المفاتیح ص ۲۳۶ / ۲ ۳۱۱ ۲۵ التیسیر مطبوعہ الریاض / ۸۵ ۳۱ تعلیقات الحقنی علی السراج المنیر ص ۲۳۴ / ۲

## الأكد مطلقا سنة الفجر اقوى ومؤكد برجال میں خبر کی سستی

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ)

على الوتر الذى هو من الواجبات  
اقول هذا الاصلح بيانا للمعنى كلام  
الشامع صلى الله تعالى عليه وسلم  
اذ لا واجب عنده انما شئ طلب جائز  
فافتراض او غير جائز مقرب كما حققه  
المحقق حيث اطلق في الفتحة فان كان  
الوتر عنده واجبا لخل في ثنية  
المكسوة ولو ترك قوله الذى هو من الواجبات  
وهي الكلام على استنات الوتر كما هو  
مذهب الصاحبين ليرتجى الصلوات  
سنة الفجر افضل من الوتر على  
قولهما كما سمعت اقول وظهر  
للعبد الضعيف جواب حسن احسن  
من كل ما سبق وهو ان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم  
لم يقل ان التمجيد افضل الصلوة  
بعد المكتوبات حتى يكون دليلا  
لمن شذبا قال صلوة الليل فان  
ثبت ان صلوة الليل تشتمل على  
نافلة غير التمجيد هي افضل  
النوافل مطلقا حتى رواتب سقط  
له مرات الفاتحة حديث ۱۲۴ مکتبہ جمعیہ دہلی

فہے کہ وہ وتر پر مشتمل ہے جو کہ واجبات سے  
ہے اقول (میں کہتا ہوں) یہ بیان کلام شریع  
کے معنی کا بیان بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا کیونکہ اس  
کے ہاں کوئی واجب نہیں ہے وہاں تو طلب جائز ہو  
تو افتراض ہے اگر جائز نہ ہو تو مذہب ہے جیسا کہ فتح  
میں محقق نے تحقیق کرتے ہوئے یہ فرمایا ہے اگر شریعت  
کے ہاں وتر واجب ہوتا تو وہ فرض میں شامل ہوتا  
اور اگر ما علی تارہ کے قول الذى هو من الواجبات  
کو چھوڑ دیا جائے یعنی ان کے کلام میں وتر کو استثناء  
پر موقوف کیا جائے جیسا کہ صاحبین کا مذہب ہے تو بھی  
درست نہیں کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول  
کے مطابق فجر کی سستی وتر سے افضل میں اقول  
(میں کہتا ہوں) اس عبد ضعیف کے لئے ایک ایسا  
جواب ظاہر ہوا ہے جو مذکورہ تمام جوابات سے  
احسن ہے وہ یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ تہجد افضل کے بعد افضل  
صلوة ہے، حتیٰ کہ یہ مخالفین جو اس کو دلیل بنے تاکہ  
آپ نے صلوة اللیل (رات کی نماز) فرمایا ہے اب  
اگر یہ ثابت ہو جائے کہ رات کی نماز تہجد کے علاوہ  
دیگر نوافل پر بھی مشتمل ہے جو کہ مطلق نوافل حتیٰ کہ  
سنن مؤکدہ سے بھی افضل ہو تو پھر اس حدیث سے  
(باقی پر صفحہ آئندہ)

فلا عليك من جنوح المفاضل ميرك  
و بالله التوفيق تعالى وتبارك -  
ہیں اور فاضل میرک کی کثرت و گفتگو قابل توجہ نہیں  
و بالله التوفیق تعالیٰ وتبارک - (د)

تہا جماعت کے کتر از کتر سے کتر پانچویں درجہ میں واقع ہے سب سے آگے حاجت پھر سنت فجر  
پھر قبلہ نظر پھر باقی روات پھر تہجد وغیرہ سنن و نوافل اور دوسرے قول پر تو کہیں ساتویں درجے میں  
جا کر پڑے گا کہ سب سے اعلیٰ جماعت پھر سنت فجر پھر سنت مغرب پھر بعدیہ نظر پھر بعدیہ عشاء پھر قبلہ نظر  
پھر تہجد وغیرہ بالپس تہجد کو سنت ٹھہرا کر کبھی جماعت سے افضل کیا، برابر کرنے کی بھی اصلاً کوئی راہ نہیں، نہ کہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

استللال ساقط ہو جائیگا اور یہ بات بحمد اللہ تعالیٰ  
بخاری و مسلم کی اس حدیث سے ثابت ہے جو  
ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی  
ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات کو تہجد کو سنت  
پڑھتے تھے ان میں و تر از فجر کی سنتیں بھی ہوتی تھیں۔  
یاد رہے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ام المؤمنین امام الفقہاء  
والحدیثین اور سراج فصحاء و بلغاء ہیں انھوں نے  
سنن فجر کو رات کی نماز میں شمار فرمایا ہے پس یہ  
نوافل فرائض کے بعد تمام نمازوں پر افضل ٹھہرتے  
چونکہ یہ نوافل صلوٰۃ الیل پر بھی مکمل ہیں اس لئے رات  
کی نماز دن کی ہر نماز سے افضل قرار پائی۔ بلکہ تعالیٰ  
یہ قاطع جواب ہے۔ پھر امام نووی پر تو کوئی افسوس  
نہیں تعجب تو علامہ میرک پر ہے کہ انھوں نے امام نووی  
کی اتباع کرتے ہوئے اپنے ائمہ مذہب کے خلاف  
بات کیوں کہی حالانکہ ائمہ مذہب کا اتفاق ہے کہ سنن فجر  
مطلقاً نوافل سے متوکد ہیں خواہ رات کے ہوں یا دن  
کے، و بالله التوفیق ۱۲ منہ (د)

الاحتجاج بہ و هو ثابت بحمد اللہ تعالیٰ  
بحدیث الصحیحین عن ام المؤمنین  
الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت  
كان النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم يصلي من الليل ثلث عشرة  
سراعة منها التور و ركعتا الفجر فهذه ام المؤمنين  
و امام الفقهاء والمحدثين و غرة العرب  
العرباء الافصحين رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
قد عدت سنة الفجر من صلاة الليل  
فهذه هي النافلة التي تصوب الصلوات  
كلها بعد المكتوبة فبالاشتغال عليها فضلت  
صلوة الليل على صلاة النهار بلا طلاق  
فهذه الاجواب القاطع بحمد اللہ تعالیٰ ثم  
لاغر و من الاعاصم الاجل النووی انما العجب  
من العلامة ميرك كيف تبعه و خالف اجماع  
ائمة مذهبه على ان سنة الفجر اكد النوافل  
مطلقاً و بالله التوفيق ۱۲ منہ (د)

مستحب مان کر اگر کتب یہاں کلام جماعت اولیٰ میں ہے کہ سوال میں اس کی تصریح موجود اور واجب یا اس اعلیٰ درجہ کی ترک مطلق جماعت ہے نہ خاص جماعت اولیٰ بلکہ دو صرف افضل و اولیٰ اور فضل تہجد کیس سے اعظم و اعلیٰ تو حفظ تہجد کے لئے ترک اولیٰ جائز و روا اگرچہ افضل آیتان واداء۔

**اقول** وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے کہتا ہوں۔) قطع نظر اس سے کہ حربہ تعارض مسلم اور فضل تہجد اکہ دو اعظم تو حفظ تہجد کو ترک اولیٰ نہ ترک اولیٰ، بلکہ ترک ہی اولیٰ کہلا یا خفی (جیسا کہ مخفی نہیں ہے۔) یہ تاویل و تفریع سراسر بے اصل و احداث شنیعہ کہ نہ احادیث حضور پر نور سید الانام علیہ و علیٰ آلہ الصلاۃ والسلام اس کے مساعذ نہ کلمات و روایات علمائے کرام و فقہائے عظام مؤید و مشاہد، اگر ایسا جو توبہ مذرت تہجد وغیرہ بھل چنگے بیٹھے بھٹائے بھی جماعت اولیٰ قصد فوت کر دینا جائز و روا ہو جبکہ ایک آدمی اپنے ساتھ جماعت کے لئے حاضر و مہیا ہو کہ آخر کچھ گناہ نہ کیا صرف ایک اولویت ترک کی جس میں حکم کہرت بھی نہیں، معاذ اللہ مسلمان اگر اس پر عمل کریں تو امر باعیت میں کس قدر تفرقہ شنیعہ واقع ہوتا ہے و جواب جان کر ترک پر سخت سخت وعیدیں سن کر تو بہت لوگ گسل و کالی کر بات یہ کہ کاش یہ سن جائیں کہ جماعت اولیٰ کی حاضری شرعاً فخر و نہیں ایک بہتر بات ہے کہ نہ کی نہ کی، تو ابھی جو رہا سہا انتظام ہے سب درجہ برجم ہوا جاتا ہے، لوگ مزے سے اذان سنیں اور اپنے امور و لعب میں مشغول رہیں کہ جلدی کیا ہے اپنی دیگر عبادت کی افکارتیں کیا ایسی ہی متفرق بے نظم جماعتوں کی طرف حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلایا، کیا انھیں کے ترک پر سخت سخت بکشتکاف و عیدوں کا حکم سنایا! حاشی اللہ ثم حاشی اللہ! ذرا نگاہ انصاف درکار کر یہ قصداً تفریق جماعت و تظلیل حضار کس قدر مقاصد شرع سے دور اور زورائیت حق و صواب سے بعید و مجبور ہے نہیں نہیں بلکہ یقیناً وجوب و تاکہ مذکور خاص جماعت اولیٰ کے لئے منظور اور وہی صدر اول سے محمود، اور وہی احادیث و عید علیٰ ترک میں مقصود، اور زہار زہار ہرگز جائز نہیں کہ بے عذر قبول شرعی جماعت ثانیہ کے بھروسے پر جماعت اولیٰ قصداً چھوڑ دیکھے اور داعی الہی کی اجابت نہ کیجئے جماعت ثانیہ کی تشریع اس غرض سے ہے کہ ایسا نا بعض مسلمان کسی عذر صیغہ مثل بداعت اثبثین یا حاجت طعام وغیرہ کے باعث جماعت اولیٰ سے رہ جائیں وہ بہرکت جماعت سے مطلقاً محرومی نہ پائیں بے اعلان و تداعی محراب سے جد ایک گوشے میں جماعت کر لیں نہ کہ اذان ہوتی رہے داعی الہی پکارا کرے جماعت اولیٰ ہوا گئے یہ غم سے گھر میں بیٹھے باتیں بنائیں یا پاؤں پھیل کر آرام فرمائیں کہ عجلت کیا ہے ہم اور کر لیں گے یہ قطعاً یقیناً بدعت سیئہ شنیعہ ہے۔

اس بارے میں اس شخص کو ہرگز شک نہیں ہو سکتا جس نے نگہستان فقہ کے محکمے سے پتھروں سے کچھ خوش بو پائی ہو یا اسکے روشن انوار سے شامِ جان کو معطر کیا ہو اور ہم اس معاملہ کو ترک نہیں کر سکتے باوجودیکہ اس پر واضح دلائل موجود ہیں کوئی حرج نہیں کہ ہم تھمید ذکر کر دیں تاکہ صاحبِ فقہ پر استحضار ہو جائے اور صاحبِ فہم محفوظ کرے۔

(ت)

**فاقول** وبہ نستعين (میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے کہتا ہوں۔ ت) (۱) **اولاً** فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ ایک موجب و جامع رسالہ مسیحی نام تاریخی حسن البداعۃ فی تنقید حکم الجماعۃ ہے جس میں بفضلہ سبحانہ و تعالیٰ حکمِ جماعت کی تحقیق حدیثی و فقیہی اعلیٰ درجہ کمال و جمال پر مبنی ہوئی ہمارے علماء سے و ربابِ جماعت شاذ و مشہور و مقبول و مجہور چھ قول ماثور :

(۲) فرض کفایہ

(۳) واجب کفایہ

(۴) واجب کفایہ

(۱) فرض عین

(۲) واجب عین

(۳) سنت مؤکدہ

اس نفیس مبارک رسالہ نے اجوبہ تعالیٰ ثابت کر دکھایا کہ ان اقوال میں اصلاً تدافع و تمانع نہیں سب صحیح و صحیح اور اپنے اپنے معنی پر رائج و صحیح ہیں، یہ جلیل تحقیق جلیل توفیق و لہ الحمد والمہمۃ عجیب نادر و عبقارے مغرب ہے جس کا نام اُس منکر ناظر متحیر نہ کہے هذا لایکون و کیف یکون (یہ نہیں ہو سکتا اور کیسے ہو سکتا ہے۔ ت) اور جب اس کی زاہر تحریر باہر تشریح پر اطلاع پائے متعجبانہ اعتراف کرے کہ لعل هذا فی جعل العالمون (کلام کرنے والوں کو ایسا ہی کام کرنا چاہیے۔ ت)

اس رسالہ میں ہم نے احادیث عبد اللہ بن عباس و ابوہریرہ و بریدہ و کعب بن عجرہ و انس بن مالک و عثمان غنی و عمرو بن العاص و ابوامامہ و جابر بن عبد اللہ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت کیا کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان سن کر حاضری واجب فرمائی، ادا شناس سخن انہی احادیث سے جان لے گا کہ اذان کس جماعت کے لئے بلاقی اور شرع اُس کی اجابت کیوں واجب فرماتی ہے مگر میں یہاں اصرار و واضح ذکر کروں حدیث حسن معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اوپر گزری جس میں ندا

سُن کر نہ حاضر ہوئے پر کج جفا و کفر و نفاق فرمایا گیا، طبرانی کے یہاں بطریق آخر یوں آئی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مؤمن کو یہ بدبختی و نامرادی بہت ہے کہ مؤذن کو تکلیف دے کہے اور اُس کا بلا ناجول نہ کرے۔ (ت)

حسب المؤمن من الشقاء والخيبة ان  
يسمع المؤذن يثوب بالصلاة فلا يجيبه

اس روایت نے روایت سابقہ کی تفسیر کر دی کہ وہ یاں بھی نہ اسے ہی تکبیر مراد تھی فان الاحادیث یفسر بعضها بعضا و خیر تفسیر للحديث ما یستنبین بجمع طرقه (احادیث ایک دوسرے کی تفسیر ہیں اور حدیث کی سب سے بہتر تفسیر وہ ہے جو اس حدیث کے تمام طرق کو جمع کرنے پر ہو۔ ت) بلکہ عند التحقيق احادیث ایجاب فعلیہ عند الاذان کا مخرج بھی اسی طرف کبرن کے رسالہ مذکور میں احادیث و آثار اربعہ و جابر بن عبد اللہ و ام المومنین و ابو ہریرہ و جابر بن عمر و امیہ المومنین فاروق اعظم و عبداللہ بن عمر و ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت کیا کہ یہ وجہ تاقوت اقامت موسیٰ ہے اگر فیہ و محمدی میں صراحت تصدیق کی کہ جواذان سن کر تکبیر کے انتظار میں بیٹھا رہے بکا مرد و دال شہادۃ ہے۔ بحر الرانی میں ہے :

فی القنۃ لو انظر الاقامۃ لدخول  
 القنۃ یمس ہے اگر اذان سن کر دخول مسجد کیلئے اقامت  
 کا انتظار کرنا رہا تو وہ گنہگار ہوگا (ت)

اُسی میں ہے ،  
فی المجتبى من کتاب الشہادۃ من سمع  
الأذان وانظر الاقامة فی بیته لا تقبل  
شہادۃ۔  
مجتبیٰ کی کتاب الشہادۃ سے ہے جو شخص اذان سن کر  
گھر میں اقامت کا انتظار کرتا ہے اس کی شہادت  
قبول نہیں۔ (ت)

غرض حدیث سے ثابت کرتے ہوئے کہ عافہ جماعت نہ ہو اسے بدعت نامزد و ظالم، اعظم کافر، منافق فرمایا گیا۔ اللہ انصاف! ایک کبیرے مطلق جماعت کی طرف بتلائی ہے، کیا اس جماعت میں ملو نہ ملو ہر دعوت تکبیر کی اجابت ہو جاتی ہے، کیا اس میں حتی علی الصلوٰۃ حتی علی الفلاح کے دعوے ہیں کہ چاہے اس

۱۸۳/۲۰	مطبوعہ مکتبہ فیصلیہ بیروت	۳۹۶	حدیث انس رضی اللہ عنہ	مروی از معاذ بن انس رضی اللہ عنہ	۱۸۳/۲۰
۳۳۵/۱	مطبوعہ ادبیات اہم سنیہ کچی کراچی		باب الامامہ	بحر الرائق بحوالہ القنیہ	۳۳۵/۱
۲۶۰/۱	" "		باب الاذان	" "	۲۶۰/۱

نماز و فلاح میں حاضر ہو جائے نہ آؤ اپنی الگ کر لیا شاید قدامت الصلوٰۃ کا یہی مطلب ہو گا کہ یہ نماز تو کھڑی ہو چکی اب اس میں اگر کیا کر دے گا تم اور کوئی بیٹھی ہوئی اٹھنا حاشا و کلاً بلکہ تکبیر اسی جماعت کی طرف بلائی اور اسی کی عدم حاضری پر وہ حکم و کفر و نفاق و شقاوت و ضیعت ہے تو قطعاً حکم و واجب و تاکد کی مصداق ہیں ناظر و مہمو و جماعت ہے۔

ثانیاً یہ توسیع تو ہمارے طور پر تھی اگر تصریح فقیر و محقق و تقریر بحرِ نظر کیجئے تو امرِ نظر کہاں وہ تضییع کر اذان کے بعد تکبیر کا انتظار بھی جائز نہیں، کہاں یہ توسیع شیعہ کمرے سے جماعتِ اولیٰ میں حاضر ہونا ہی کچھ ضرور نہیں۔

ثالثاً روشن نص فاطمہؑ لیجئے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شانہ اطہر سے مسجد انور میں قریشِ اہلبیت بلوہ فرما ہوتے، ایک دن نمازِ عشاء کو نثر شریف لائے جماعت میں قلت و کمی کچھ لوگ حاضر نہ پائے نہایت

یہ بات اس حدیث کے علاوہ متعدد احادیث صحیحہ بھی ثابت سے جنہیں ہم نے حسن البراءۃ فی تنقید علم الجعافہ میں ذکر کیا ہے ۱۲ منہ رحمہ اللہ (د)

امام سلمہؓ نے اپنی صحیح اور دیگر محدثین نے اسی حدیث میں اس بات پر تصریح کی ہے ۱۲ منہ رحمہ اللہ (د) یہ حدیث امام احمد و غیرہ محدثین کے ہاں حضرت کعب بن جحزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اور سراج کے ہاں مسندِ سراج میں بھی اسی حدیث کے تحت کور ہے۔

یہ روایت سراج میں ہے، کہا: پھر آپ مسجد کی طرف نثر شریف لے گئے تو جو لوگ حاضر تھے وہ ٹھوٹے تھے آپ سخت غضب میں ہو گئے، میں نے آج تک آپ کو اتنا غضبناک کبھی نہیں دیکھا تھا، پھر فرمایا: میں ارادہ کرتا ہوں میں کسی آدمی کو حکم دوں جو جماعت کروائے پھر میں اُن گھروں کی طرف جاؤں جن کے اہل اس نماز میں حاضر نہیں تھے اور ان کو آگ سے جلا دوں (د)

علہ ہذا ثابت فی غیر ہذا الحدیث من عداۃ احادیث صحاح اور دناھا فی حسن المبراة ۱۲ منہ رحمہ اللہ (د)

علہ ہذا منصوص علیہ فی ہذا الحدیث عند مسلمو فی صحیحہ و عند غیرہ ۱۲ منہ رحمہ اللہ (د) علہ ہذا عند احمد و غیرہ من حدیث کعب بن عجرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عند سراج فی مستندہ فی ہذا الحدیث۔ (د)

علہ ہذا فی سوانیۃ السراج قال ثم خرج الی المسجد فاذا بالناس عنون واذا هم قلیلون فغضب غضباً شدیداً (لا أعلم انہ رأیتہ غضب غضباً أشد منه ثم قال لقد هممت ان امرس جلا یصلی بالناس ثم اتبعت ہذا الدور الی تخلف اہلہا عن ہذا الصلاۃ فاضرمہا علیہم بالنار) (د)

لہ عمدة القاری بحوالہ مسندِ سراج باب وجوب صلوۃ الجماعة مطبوعہ دارۃ الطبائع المشریۃ بیروت ۵/۱۶۰



شدید غضب و جلال مجرب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ اقدس سے ظاہر ہوا ارشاد فرمایا: خدا کی قسم میرے جی میں آتا ہے کہ مؤذن کو تکبیر کا حکم دوں پھر کسی کو امانت کے لئے فراوان پھر پھر کرتی ہوئی مشطعلی لے جاؤں اور ان لوگوں پر ان لوگوں کے گھر پھر تک دوں تجھیں یہ اذان سنئے یہ وقت ہو گیا اب تک گھروں سے نماز کو

اگر آپ کہیں کہ کیا نفس حدیث میں ایسی کوئی چیز نہیں جو اس بات پر ولایت کر رہی ہو کہ پہلی (جماعت) واجب غنی نہیں ہے ورنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی کو جماعت قائم کرنے کا حکم دے کر اس (جماعت) میں نہ حاضر ہونے والوں کے گھروں کو بلانے کا ارادہ نہ کرتے۔

**قلت** (میں کہتا ہوں) پہلی ہی سوال اس حدیث سے وجوب جماعت پر استدلال کر لے۔ پر وارد ہوا اور علماء اس کے جواب کے درپے ہوئے ہیں چنانچہ علامہ بدر الدین عینی نے عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں لکھا تیسرا (یعنی حدیث باب پر اعتراض کے جواباً میں سے) جواب وہ ہے جو ابن بزیڑ نے بعض محدثین کے حوالے سے ذکر کیا وہ یہ ہے کہ نفس حدیث سے عدم وجوب ثابت ہوتا ہے کیونکہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حاضر نہ ہونے والوں کی طرف جانے کا ارادہ کیا ہے اگر جماعت فرض عین ہو تو آپ لے چھوڑ کر وہاں جانے کا ارادہ نہ کرتے۔ امام

عینی کہتے ہیں پھر ابن بزیڑ نے اس کو یہ کہتے ہوئے عمل نظر قرار دیا کہ بعض اوقات اہم و واجب کی وجہ سے دوسرے کم درجہ واجب کو ترک کیا جاسکتا ہے (عمدۃ القاری کی عبارت ختم ہوئی) (باقی پر صفحہ آئندہ)

عہ فان قلت ایس فی نفس الحدیث صايد لان الاولی لا تجب عینا والا لساہم ہو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یقیم الصلاة ثم ینصرف الیہم لاحراق بیوتہم۔

**قلت** هذا السؤال قد اورد قبل علی الاحتجاج بالحدیث لوجوب الجماعة وقد قصدی اعطاء الجواب قال العلامة البدر محمود العینی فی عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری الثالث (ای من وجہ الجواب عن حدیث الباب) ما قالہ ابن بزیڑ عن بعضہم انه استنبط من نفس الحدیث عدم الوجوب لكونه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم هم بالتوجه الی المتخلفین فلو كانت الجماعة فرض عین ماہم بترکها اذا توجه قال العینی ثم نظر فیہ ابن بزیڑ باب الواجب یجوز ترکہ لما هو اوجب منه اھ کلام العبدۃ۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

**اقول** لقد صح مثل ذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في الجمعة اخرج مسلم في صحيحه عن عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقوم يمتثلون عن الجمعة لقد هممت ان امرم جلا يصلي بالناس ثم اخرج علي رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم۔

**اقول** علا ان عبد الله بن وهب روى الحديث في مسنده فقال حدثنا ابن ابى ذئب حدثنا جحلان عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه فذكر الحديث وفيه يمتثلين بحال من حول المسجد لا يشهدون العشاء او لا حرقن بيوتهم وقد قال في حديث سقناه عن المجامع الصحيح ثم اخذ شعلا من نار ولا نسل ان يمتن ان يذهب بعد الاقامة بشعل قد اوقدت الى بيوت حول المسجد فيضرمها عليهم و بين الرجوع الى المسجد ما يوجب

**اقول** (میں کہتا ہوں) یہی بات صحت کے ساتھ رسالت اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز جمعہ کے بارے میں بھی ثابت ہے، امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو سے غیر حاضر لوگوں کے بارے میں فرمایا، میرا جی چاہتا ہے کہ میں کسی آدمی کو جماعت تک مکمل دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر میں ان لوگوں کے گھر جلا دوں جو جمعہ صحت غیر حاضر رہتے ہیں۔

**اقول** (میں کہتا ہوں) اس کے علاوہ عبداللہ بن وہب نے اپنی مسند میں ذکر کیا کہ ہمیں ابن ابی ذئب نے انھیں جحلان نے انھیں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بیان کی پھر حدیث ذکر کی اس کے الفاظ ان ہیں، مسجد کے چاروں طرف باڑا جائیں جو نماز عشاء میں حاضر نہیں ہوتے، ورنہ میں ان کے گھر جلا دوں گا۔ اور اس حدیث میں جسے ہم نے جامع صحیح کے حوالے سے کچھ بھی ہے، فرمایا پھر میں اس کی مشعل لوں، اور ہم نہیں مانتے کہ وہ یہاں اس کے کہ اقامت کے بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مسجد کے ارد گرد لوگوں کو گھونکھوں کیلئے مشعل لے کر جانا اور درمیان اس کے کہ مسجد کی طرف لوٹ آنا کوئی (باقی صفحہ آئندہ)

البخاری، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسالتاً علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منافقین پر فحش و عشا کی نماز سے بڑھ کر کوئی نماز بخاری نہیں، اگر انھیں ان کے درجہ و فضیلت کا علم ہو جائے تو وہ گھنٹوں کے بل ان کی ادائیگی کے لئے آئیں، میرا جی چاہتا ہے کہ میں مؤذن کو تکبیر کا کہوں اور کسی دوسرے کو جماعت کا حکم دوں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے پھر میں آگ کی مشعل لے کر ان پر پھینکوں جو نماز کے لئے ابھی تک گھروں

البخاری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیس صلاۃ اقل علی المنافقین من الفجر والعشاء ولویعلمون ما فیہما لا توہما ولویحیوا لقد ہممت ان امر المؤمن فیقیم ثم امر من جلا یؤمر الناس ثم اخذ شعلۃ من ناس فاحرق علی من لا یرجی الصلاۃ

(لقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

زیادہ وقت جو جماعت کو فوت کر دیتے تھے کہ ترک جماعت لازم آئے، یاں اول نماز کا فوت ہونا لازم آتا ہے اور وہ فضیلت کے سوا کچھ بھی نہیں، بعض اوقات اس سے بھی کم درجہ شی کی بنا پر اعلیٰ کو ترک کیا جاسکتا ہے، مثلاً جماعت کے لئے دوڑنے کی بجائے سکون سے چلنا چاہئے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے جب تم اقامت سنو تو نماز کی طرف چلو دریاں حال تم پر سکون و وقار لازم ہے جو حصہ نماز پڑھاو اسے ادا کرو اور جو رہ جائے اسے پورا کر لو۔ اسے بخاری و مسلم وغیرہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، تو اب اشکال سرے سے ختم ہو گیا و اللہ الحمد واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ ۱۲ احکم و احکم ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت)

تفویت الجماعة حتی یلزم الترتب  
نعم یفوت الادراك من اول الصلاۃ  
وهو لیس الافضیلة بہ بما یترتب  
لاقل من هذا علی السکینۃ فی  
المشی لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم اذا سمعتم الإقامة فامشوا  
الی الصلاۃ وعلیکم بالسکینۃ و  
الوقاس فما ادرکتہم فصلوا وما فاتکم  
فاتموا ہی واد الشیخان وغیرہما  
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
فسقط الاشکال من اسناد الحمد و  
اللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ  
۱۲ احکم و احکم ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ - (م)

بعد

سے نہیں (ت)

یہ حدیث صحیح نصح صریح ہے کہ وقت اقامت تک مسجد میں حاضر نہ ہونا وہ حرم قبیح ہے جس پر حضور اقدس صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیات علیہ و علیٰ آلہ و سلم نے ان لوگوں کے علاوہ کافر کا قصد فرمایا، علماء فرماتے ہیں یہ ارشاد کہ تکبیر کہلو اگر نماز شروع کروں اُس کے بعد تشریف لے جاؤں اسی بنا پر تھا کہ اُن کی عدم حاضری ثابت اور الزام مختلف قائم ہوئے اس کا منشا وہی تحقیق ہے جو ہم نے ذکر کی کہ ایجاب اجابت تا وقت اقامت مؤمن ہے۔ امام اجل ابو زکریا نووی رحمہ اللہ تعالیٰ تشریح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں،

انما هم باثنا نهم بعد اقامة الصلاة لان  
بذلك يتحقق مخالفتهم وتخلّفهم  
اقامت نماز کے بعد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا  
ان کی طرف جانے کا ارادہ اس لئے ہے کہ یہ وہی

قولہ "بعد" یہ "قبل کی نفیس" ہے یہ یعنی علی الضم ہے۔  
کیونکہ جب اس کا مضاف الیہ محذوف ہو تو یہ یعنی  
علی الضم ہوتا ہے۔ کلام اس پر غم ہونے کی وجہ سے  
اسے غایت بھی کہا جاتا ہے۔ الفاظ حدیث کا معنی  
یہ ہے کہ جو نماز کی اذان سن کر نماز کے لئے نہیں کھڑے  
عمدة القاری قلت (میں کہتا ہوں) جب نفی کسی  
زمانے پر ملتی ہو تو تمام اجزاء کو محیط ہوگی تو اس کا احاطہ  
وقت مضاف الیہ کی ابتداء سے لے کر وقت تک  
ہوتا ہے اسی لئے ایسی عبارت کا معنی ایسے مقامات  
پر مثلاً "اب تک" ہوتا ہے مثلاً گوئی کئے حاجاء فی  
بعد یعنی وہ جانے کے بعد اس وقت  
تک نہیں آیا اور جو انھوں نے کہا کہ اس پر انہما وکلام  
کی وجہ سے اسے غایت کہا جاتا ہے اس کا معنی  
و مفہوم بھی یہی ہے ۱۲ مرتبہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (ت)

عہ قولہ بعد نقیض قبل مبنی علی  
الضم فلما حذفت منه المضاف الیہ  
بنی علی الضم وسمی غایۃ لانتهاء الكلام  
الیہا والمعنی بعد ان یستتم  
النداء الی الصلاة اه عمدة  
القاری قلت والنفی اذا لاقى من مانا  
استغرق جمیع اجزائہ فیمتد  
من بدء وقت المضاف الیہ الی ان  
التکلم ولذا یرجع حاصلہ فی امثال  
المقام الی قولک الی الان تقول حاجاء فی  
بعد ای بعد ان ذهب الی هذا الحین  
وهذا معنی قولہ سمي غایۃ لانتهاء  
الكلام الیہا ۱۲ منه مرضی اللہ تعالیٰ  
عنه (ھ)

فلیتوجه اللہ علیہم الخ وقت ہے جب نہ آنے والوں کی عدم حاضری اور الزام مختلف ثابت ہو چکا جس کی وجہ سے وہ ملامت کے مستحق قرار پائے ہیں (۱) (د)

**اقول** یہاں سے واضح ہو گیا کہ ظاہر حدیث میں جو کلام قنیدہ و محبئی کی تائید نکلتی تھی ممنوع و ساقط ہے معہذا شک نہیں کہ حضور مسجد بنسب عبادت مقصودہ نہیں بلکہ غرض شہود جماعت ہے اور قبل از اقامت حجت جماعت غیر معقول تو اقامت تک وجوب موسس ماننے سے چارہ نہیں مگر بات یہ ہے کہ اقامت تک تاخیر یا تو امام معین کو میسر نہیں کہ بن آئے جماعت قائم ہی نہ ہوگی یا اسے جس کا مکان مسجد سے ایسا ملاطقت کہ کبیر کی آواز اس پر غصنی نہ رہے گی ان کے سوا اور نمازیوں کو انتظار اقامت کرنے کے کوئی معنی ہی نہیں کہ جب نہ کبیر ان پر موقوف نہ اٹھیں اس کی آواز آئے گی تو کسی چیز کا انتظار کر رہے ہیں ایسوں کو کسی وقت تک تاخیر و اوجہ جب تک تقویت کا خوف نہ ہو حدیث ایسے ہی لوگوں پر محمول اور ممکن کہ کلام قنیدہ و محبئی بھی اسی معنی پر حمل کریں فیحصل التوفیق و بالله التوفیق۔

**سابعاً** اگر بغرض باطل یہ احکام مطلق جماعت کے ہوتے کہ اولیٰ و ثانیہ دونوں جس کے فرد کو واجب تھا کہ بعد وقت اولیٰ ثانیہ بالتعمین واجب و مکمل ہوتی کہ اب برائت ذمہ اسی فرد میں منحصر ہو گئی حالانکہ ہر نماز کا کلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بعد وقت اولیٰ و ثانیہ درکار نہیں بڑا زمانہ میں نزاع عظیم ہے ظاہر الروایہ منع و کراہت اگرچہ ماخوذ و مختار جواز ہے جبکہ بے اعادہ اذان ہیۃ اولیٰ بدل کر ہو کما بینا فی فتاویٰ و لنا بما یقبل المنصہف و ان کا برا المتعسف (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تفصیل بیان کر دی ہے جسے منصف قبول اور متعسف مخالفت کرے گا) امام اجل ظہیر الدین مرغینانی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں:

لو دخل جماعة المسجد بعد ما یصلی اور کچھ آدمی کسی ایسی مسجد میں داخل ہوئے کہ وہاں کے فیہ اہلہ یصلون و وحدانا و هو ظاہر لوگ باجماعت نماز ادا کر چکے تھے تو تہتہا پڑھیں اور یہی ظاہر روایت ہے۔ (د)

عنه یہاں کلام علی ما هو المشہور بدین کثرت الناس ہے فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ پر اس کی تائید کچھ توفیق و جلیل تطبیق ناقض ہوئی خاص اسباب میں تحریر فقیر سے دیدنی ۱۷ منہ رحمہ اللہ (م)

منہ شرح مسلم النہوی مع صحیح مسلم باب فضل صلوۃ الجماعۃ نہ حدیث مذکور مطبوعہ درمجامع المطابع کراچی ۲۳۶/۱  
منہ رد المحتار بحوالہ فتاویٰ ظہیر یہ مطلب فی بحوالہ الجماعۃ فی المسجد مطبوعہ مطبعة البابي مصر ۴۰۹/۱

**وبعبارة اخرى** جس جماعت کو علماء واجب یا سنت مکرہ کہتے ہیں اُس کا نام مکلف نہیں ہے اور ثانیہ کا بعد فوت اولیٰ بھی نفس جواز مختلف فیہ تو ثانیہ کسی وقت اُس جماعت سے نہیں جس کا حکم وجوب تھا کہ ہے لیکن ثانیہ دائماً مطلق جماعت کی فرد ہے تو لا جرم یہ احکام مطلق اصولی کے نہیں بلکہ خاص اولیٰ کے ہیں و ہوا المطلوب (اور مطلب یہی تھا) - ت، رد المحتار میں ہے :

قد علمت ان تکرارها مکروہ فی ظاہر الروایۃ الا فی روایۃ عن اکامہ وروایۃ عن ابی یوسف کما قدمنا قریباً وسیاقی ان الراجم عند اهل المذهب وجوب الجماعة وانه یاثر بتفویتها اتفاقاً

آپ نے جاننا کہ جماعت کا تکرار ظاہر روایت میں مکروہ ہے مگر امام صاحب سے ایک روایت اور امام ابو یوسف سے ایک روایت میں مکروہ نہیں جیسا کہ ہم نے ابھی پہلے بیان کیا اور عنقریب آ رہا ہے کہ اہل مذہب کے ہاں رائج وجوب جماعت ہے اور جماعت کو فوت کرنے والا بالاتفاق گناہ ہے (ت)

بملا وہ کیا چیز ہے جس کی لغویت بالاتفاق گناہ، ثانیہ کو تو اسی عبارت میں روایت مشہورہ پر مکروہ بتا رہے ہیں لا جرم وہ اولیٰ ہی ہے تو ثانیہ کے اعتقاد پر اسے فوت کرنا بالاتفاق گناہ ہے اور گناہ کی اجازت دینی اس سے بھی بدتر۔

**وبعبارة ثالثة** وہی علماء کہ جماعت ثانیہ کو مکروہ بتاتے ہیں وجوب و تاکہ جماعت کی تصریح فرماتے ہیں کما لا یخفی علی من تتبع کلمات القوم وقد علمت الخلاف والوفاق، جیسا کہ ہر اس شخص پر واضح ہے جو فقہاء کی عبارات سے آگاہ ہے اور تو اس میں اختلاف و اتفاق کو جانتا ہے - ت، اور وجوب و تاکہ کا کراہت سے اجتماع یعنی نہیں عن الفعل یا ندب ترک بعد حصول المتاکد لثبوت محال اگرچہ معنی المطلوب المطلوب الذی قبل الحصول و مطلوب الفعل بعد الحصول ممکن اور شک نہیں کہ یہاں اجتماع ہوگا تو یعنی اول فاعرف والھم ان کنت تفھم بالیقین (اسے پہچان کر اچھی طرح سمجھ لے اگر تو فہم کو پانے والا ہے) وہ حکم جماعتی ایسی ہی جماعت کا ہے جو ثانیہ کو شامل نہیں ورنہ قول مشہور نہ صرف مجبور بلکہ قول بالمال اور معاذ اللہ

عہ قلت وروایۃ عن محمد کما فی البحر والمجتبی والحلیۃ وغیرھا ۱۲ منہ (م)

میں کہتا ہوں امام محمد سے بھی ایک روایت ہے جیسا کہ بحر، مجتبیٰ، علیہ اور دیگر کتب میں ہے ۱۲ منہ (م)

رد المحتار مطلب فی کراہت تکرار الجماعۃ فی المسجد مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر ۱/ ۲۹۱

قانون عقل و قیاس سے دور ہوگا وای شناعۃ اشنع من ذلک (یعنی اس سے بڑھ کر بد بختی کیا ہوگی۔ ت)  
**خامساً** ایک بدیہی بات، سنیت کا ہے سے ثابت ہوتی ہے موافقت حضور سید المرسلین  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مطلقاً یا مع الزکر اچاناً اور وجوب کو کیا جائے انکار اعلیٰ الزکر بھی یا صرف  
مواظبت دائرہ، اب دیکھ لیا جائے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کس جماعت پر مواظبت فرمائی اور کس  
کے ترک پر کیا کرتی، ظاہر ہے کہ وہ جماعت اولیٰ ہی تھی تو وجوب یا استنناں موکر اسی کا حکم ہے نہ مطلق ناخیر کا۔  
تبیین احکام افراد یا نائب مطلق سرایت کرتے مشابہ نہیں مگر وہ مطلق مطلق منطقی ہے جس کے تحقق کو  
تحقق فرد و اعداد اس پر صدق حکم کو صدق علی فرد و علی خلاف سائر الافراد کافی نہ لہذا ابتداء احکام افراد  
مورد احکام متضاد ہوتا ہے یا بمعنی مطلق جماعت بیشک فرض واجب سنت مستحب مباح مکروہ حرام سب کچھ  
ہے کہ جماعت جمعہ و جماعت پنجگانہ و جماعت کسوف و جماعت و تر رمضان و جماعت نوافل بلا داعی و بتداعی  
و جماعت ظہر فی المصلاہم النجمہ وغیرہ سب کوشاغل، اس معنی پر حکم فرد کی مطلق سے نفی دو بار قول بالمتاقتین ہے  
لثبوتہ و نفیہ کلیتہاً و المطلق کلیتہاً (ثبوت و نفی دونوں میں اور دونوں کے (دونوں مطلق میں ت)  
کلام اس میں نہیں مطلق اصولی یعنی فرد شائع یا باسیست متفرقہ فی ای فرد یا میں کلام ہے اس کی طرف احکام خاصہ  
فرد و فرد ہرگز ساری نہیں ہو سکتے اور جو کلام اس کے لئے ثابت ہوہ فرد کو ثابت مالہ میمنع مانع (جب  
تک کوئی مانع نہ پایا جائے۔ ت) یہ نکتہ ضروری الحفظ ہے کہ اس سے غفلت باعث غلط و شرط ہوتی ہے  
وقد حققہ تاج المحققین خاتمة المدققین تاج المحققین خاتمة المدققین ہمارے سرور اور الامام  
سیدنا والوالد قدس سرہ المباحث فی قدس سرہ نے اس کی تحقیق اپنی کتاب اصول الرشاد  
کتابہ المسماة اصول الرشاد لقمع مہابی لقمع مہابی الفساد فی میں کی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی  
الفساد والہدای الی سبیل السداد۔ سیدھے راہ کی ہدایت دینے والا ہے (ت)

اس لئے کہ اگر کسی فرد کے لئے ثابت کیا تو وہ حکم سرایت  
کی وجہ سے مطلق کے لئے بھی ثابت ہو جائے گا لیکن  
جب اس نے فرد کے لئے ثابت کیا تو گویا مطلق کے لئے  
بھی ثابت کر دیا حالانکہ اس نے اس سے نفی کر دی  
جب مطلق کے لئے ثبوت نہیں تو فرد کے لئے بھی ثبوت  
نہیں سالا لکن اس نے مطلق کے لئے ثابت کیا ہے (ت)

عہ لانہ ان اثبت للفرد فقد اثبت للمطلق  
بحکم السرایۃ لکنہ اثبت للفرد و اثبت للمطلق  
وقد نفی عنہ لکنہ لم یثبت  
للمطلق فلم یثبت للفرد وقد  
اثبت لہ ۱۲ منہ (م)

بالجملہ جماعت اولیٰ پر ترجیح تہجد و بر صحت رکھتی ہے نہ حکم و نہ واجب و نہ تاکہ جماعت اولیٰ سے متحدی ہے نہ باعتبار ثنائیت ترک اولیٰ کی اجازت ہو سکتی ہے نہ ہرگز اولیٰ و ثانیہ کا ثواب مساوی ہے بلکہ باعتبار ثنائیت تفریق اولیٰ گاہ قطعی اجتماعی ہے، ہاں مسجد اگر مسجد شریعہ ہو یعنی اُس کے لئے کوئی جماعت معلوم معین نہیں جیسے بازاروں کی مسجدیں کسی خاص محلہ و گروہ سے مختص نہیں کچھ راہ گیر آئے پڑھ کے کچھ پھرا آئے وہ پڑھ گئے، یوں ہی متفرق گروہ آئے اور پڑھتے نہاتے ہیں تو وہاں اس قول کی گنجائش ہے کہ ایسی مسجد کی ہر جماعت جماعت اولیٰ ہے،

کیونکہ پہلی جماعت دوسری سے ہر حال میں روکنے والی ہے یا اس شرط کے ساتھ کہ پہلی جماعت اہل محلہ نے بلند اذان و اقامت کے ساتھ ادا کی ہو حتیٰ کہ اگر غیر محلہ کے لوگ کسی محلہ کی مسجد میں آئے اور انھوں نے اذان دی اقامت کہی اور جماعت کڑائی قراب اہل محلہ جواب تبدیل کے بغیر جماعت کر دینے کا حق رکھتے ہیں کیونکہ جماعت کرنے کا حق ان کا ہے تو غیر کی جماعت کی وجہ سے ان کا حق باطل نہیں ہو سکتا بیسافہمائے اس کی تصریح کی ہے، اور راستے کی مسجد میں کوئی عمل یا جماعت تعین نہیں ہوتی لہذا باعتبار معنی مذکور کے ایسی مسجد کی کوئی ایک جماعت اولیٰ نہ ہوگی بلکہ ہر ایک اولیٰ ہوگی کیونکہ وہاں بعض بعض اولیٰ نہیں ہوتے۔ (ت)

فان الاولى الناهية عن الثانية مطلقا او بشروطه هي ما فعلها اهل المسجد باذان جهر و اقامة حتى لو ان مسجدا من مساجد الحى انا قومه من غير اهلها فاذنوا و اقاموا و صلوا جماعة كان لاهله ان يصلوا جماعة من دون حاجة الى العدول عن المحراب لان الحق لهم فلا يبطل بفعل غيرهم كما فاضوا عليه و مساجد الشوارع لاهل لها معين فلا يتحقق فيها الاولى بالمعنى المذكور بل الكل اولى اذ ليس بعض من بعض باولى۔

ولہذا ہر گروہ کہ آتا جائے اپنی اپنی جدا اذان و اقامت۔ یہ جماعت کہے

جیسا کہ رد المحتار میں فرما: ان الاسرار سے انالی تا فیمائل اور انہی کے فتاویٰ ثانیہ کے حوالے سے ہے ہر وہ مسجد جہاں کوئی توذن و امام مقرر نہ ہو وہاں لوگ مسجد میں گروہ درگروہ نماز ادا کریں کیونکہ افضل یہ ہے کہ ہر گروہ اذان و اقامت کے ساتھ

كما في رد المحتار من خزائن الاسرار عن امالي الامام قاضين خان وفي خانيته مسجد ليس له مؤذن و امام معلوم و يصل الناس فيه فوجا فوجا فان الافضل ان يصل كل فريق باذات و اقامة



علی حدۃ اللہ و فی الشامیۃ عن المنبج  
اما مسجد الشامع فالناس فیہ سواء  
لا اختصاص لہ بفریق دون فریق اللہ  
انگ انگ نماز پڑھے اور فتاویٰ شامی میں نسخ  
سے ہے یا معاملہ مسجد شارع کا تو اس میں تمام  
لوگ برابر ہوتے ہیں اس میں کسی ایک فرقہ کو تخصیص  
حاصل نہیں ہے (ت)

الحمد للہ کلام اپنے ذرورۃ اقصیٰ کو پہنچا اور حکم مسائل نے غایت انجلیا یا باھکذا ینبغی المتحقق واللہ  
ولی التوفیق تحقیق کا تقاضا یہی تھا اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق کا مالک ہے۔ (ت) روشن رہے کہ فقیر غفر اللہ تعالیٰ  
لہ کو کسی کے کلام پر انہض معصود نہیں بلکہ صرف اظہار حق و ادائے واجب ادا کرتی کہ بعد سوال اعانت جراب  
ابانت صواب اہم واجبات شریعہ سے جس پر ہم سے حضور پر نور خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
عہد واثی لیا۔

اللهم اجعلنا من المفلحین وبعهد نبیک  
من الموفین علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ و  
التسلیم من بنا تقبل منا انک انت  
السمیع العلیم۔  
اے اللہ! ہمیں کامیاب ہونے والوں میں سے کر دے  
اور اپنے نبی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیم کے ساتھ  
عہدا ایفاء کرنے والا بنا دے۔ اے ہمارے رب!  
ہماری طرف سے قبول فرما بیشک تُو ہی سنے والا اور  
جاننے والا ہے (ت)

الحمد للہ کہ یہ ضروری و موجبہ جو ایک شت باب فرصت اختلاصی کے چند متفرق جلسوں میں ۲۴ صفر ۱۳۱۲ ہجریہ  
روز جان افروز و خوشنہ کو وقت اشراق مہر مشرق سے ختم و لمحا نظارہ بخیر ختم القلادۃ المرصعۃ فی  
ذحلح الاچوبۃ الاربعۃ اس کا پورا نام ہوا و اخذ عونا ان الحمد للہ رب العالمین و الصلوٰۃ و  
السلام علی سید المرسلین محمد و آلہ و صحبہ اجمعین امین واللہ سیحہ و تعالیٰ  
اعلم و علمہ جل مجدہ احکم۔

۳۰۸/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر	باب الامامۃ	سلفہ و الخاتم
۳۲/۱۶	مطبوعہ نوکلشور کشتو	فصل فی المسجد	فتاویٰ قاضی خاں
۳۰۹/۱	مصطفیٰ البابی مصر	باب الامامۃ	سلفہ و الخاتم